

حدث اور لمعہ رکھنے والے سے متعلق شمع افروز



تصنیف لطیف:-

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا



## رسالہ

۳۶  
مجلی الشمعة لجامع حدث ولعة  
۱۳  
(حدث اور لمعہ رکھنے والے سے متعلق شمع افروز)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل الشمعة : شمعة  
السلام باو في لمعة : حمد ابرياء عن  
الرياء والسمعة : اذ اظهر انوار من عتد  
الجمعة : وفتح بنوره بصر المؤمنين و  
سمعه : واتم بظهوره قلم كل ضلال و  
قمعه : صلى الله تعالى عليه و بارك وسلم  
ابد اصلاوة وسلاما وبركات نعم ذويه  
وتجمع جمعه : آمين۔

تمام حمد خدا کے لیے جس نے شمع فروزاں کی، شمع  
اسلام کو بھرپور تابندگی کے ساتھ جلوہ گر کیا، ایسی  
حمد جو ریا و سمعہ سے پاک ہو اس لیے کہ اس نے اس  
ذات کے انوار ظاہر کیے جس نے جمعہ کو عید بنایا اور  
جس کے نور سے مومن کی بصارت و سماعت کھولی،  
اور اس کے ظہور سے ہر گمراہی کا قلع قمع کیا اس  
ذات پر خدائے برتر کی طرف سے درود اور برکت  
و سلام ہو، ایسا درود و سلام اور ایسی برکتیں جو

حضور کے سبھی لوگوں کو عام اور ان کی پوری جماعت کو ہمہ گیر ہو۔ الہی قبول فرما۔ (ت)

رسالہ الطلبة البدیعیہ میں مسئلہ لمعہ کا ذکر آیا اور اُس میں تفصیل کثیرہ ہیں کہ کتابوں میں نہ ملیں گی  
اُن کے بیان میں یہ سطور ہیں وباللہ التوفیق (اور یہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہے۔ ت) جنب نے بدن کا  
کچھ حصہ دھویا کچھ باقی رہا کہ پانی نہ رہا پھر حدث ہوا کہ موجب وضو ہے اب جو پانی ملے اُسے وضو و رفع حدث میں



صرف کرے یا بقیہ جنابت کے دھونے میں یا کیا۔ یہ مسئلہ لمعہ ہے لمعہ بالضم یہاں وہ حصہ بدن ہے جو بعد جنابت سیلانِ آب سے رہ گیا۔

اقول یہاں تین تقسیمیں ہیں :

تقسیم اول بلحاظ محل لمعہ۔ اُس میں سات احتمال ہیں :

(۱) وہ لمعہ خود بھی اعضائے وضو ہوں انہیں کو غسل میں نہ دھویا تھا پھر محدث بھی ہوا، اور یہ صورت وہ ہے کہ کل اور ناک میں پانی پہنچانا ہو چکا ہو ورنہ صرف اُن اعضا میں جنابت نہ ہوگی جن کا وضو میں دھونا فرض ہے جس پر پانی کی کفایت و عدم کفایت کا مدار ہے کہ یہاں کافی سے وہی مراد ہے جو ادائے فرض کر دے و لہذا محدث اگر اتنا پانی پائے کہ منہ یا تھک پاؤں ایک ایک بار دھو لے نہ تسلیت کو کافی ہو نہ مضمضہ و استنشاق کو تو اُس پر وضو فرض ہے تیمم جائز نہیں اور بعد تیمم اتنا پانی پائے تو تیمم ٹوٹ جائے گا۔

(۲) لمعہ تمام اعضائے وضو مع زیادت ہوں کہ وضو بھی نہ کیا اور باقی بدن کا بھی بعض حصہ نہ دھویا تھا اگرچہ اسی قدر کہ مضمضہ و استنشاق نہ کیا تھا۔

(۳) لمعہ صرف بعض اعضائے وضو ہو یعنی ان کے سوا تمام بدن مع دھان و مینہ اور ان میں سے بعض دھو لیے تھے بعض باقی۔

(۴) لمعہ بعض اعضائے وضو مع بعض باقی بدن ہو مثلاً نصف وضو کیا اور باقی نصف بدن دھویا یا مثلاً صرف منہ دھونا اور مضمضہ باقی تھا۔

(۵) لمعہ بعض وضو مع جمیع باقی بدن ہو کہ صرف اعضائے وضو سے کچھ دھوئے۔

(۶) لمعہ اعضائے وضو سے جدا بعض باقی بدن ہو اگرچہ اسی قدر کہ پورا نہایا اور مضمضہ و استنشاق نہ کیا۔

(۷) لمعہ جمیع باقی بدن ہو کہ صرف وضو بے مضمضہ و استنشاق کیا۔

تقسیم دوم بنظر ترتیب محدث و تیمم و وجدان آب۔ علمائے کچھ مفصل کچھ مجمل ان شقوق کی طرف توجہ فرمائی کہ تیمم جنابت کے بعد محدث ہوا یا پہلے اور بعد ہوا تو اُس کے لیے تیمم کے بعد پانی ملایا پہلے اقول یہاں چپتر چہرے میں :

(i) تیمم جنابت

(ii) محدث

(iii) تیمم محدث

(iv) وجدان آب



ان کے اختلاف ترتیب میں عقل احتمال چوبیسٹی ہیں لیکن یہاں چند نکات ہیں کہ ان میں سے بہت کو کم کر دیں گے۔  
اولاً وجدان آب کے بعد فرض صورت کا مرتبہ نہیں بلکہ بیان حکم کا کہ پانی پایا تو کیا کرے،

ولهذا لما ذكر الامام الاصبهاني في شرح الطحاوی ما اذا وجد الماء بعد التيمم للجنابة لم يزد على انه ان كفاه غسل والا فتيممه باقی۔  
اسی لیے جب امام اصبہانی نے شرح طحاوی میں تیمم جنابت کے بعد پانی ملنے کی صورت بیان کی تو اس سے زیادہ نہ کہا کہ وہ پانی اگر کافی ہو تو غسل کرے ورنہ اس کا تیمم باقی ہے۔ (ت)

تو چوبیسٹی میں وہ چھ جن کی ابتدا میں وجدان آب ہے صرف ایک رہی کہ جنب نے ابھی نہ تیمم کیا تھا نہ حدث ہر اکہ پانی پایا تو ہی باقی ۱۸ میں جہاں وجدان آب وسط میں آئے تصویر اس پر ختم کر دی جائے کہ رباہی کی جگہ ثلاثی یا ثنائی رہ جائے۔

ثانیاً مذہب صحیح و معتد پر نیست تیمم میں تعیین حدث و جنابت لغو ہے تو باقی ۱۸ میں وہ چھ جن کی ابتدا میں تیمم جنابت ہے اور وہ چھ جن کے آغاز میں تیمم حدث ہے متحد ہیں اور اگر تعیین ہی کیجئے تو تیمم حدث پیش از حدث باطل ہے یوں بھی یہ چھ نکل جائیں گے۔

ثالثاً جس ترتیب میں دونوں تیمم متصل واقع ہوں ایک واجب الحذف ہے کہ تیمم بعد تیمم لغو ہے یوں ان ۱۸ سے پانچ رہ جائیں گی اور اس ایک سے مل کر ۶۔ ایک یہ کہ بعد جنابت پانی پایا ابھی تیمم و حدث کچھ نہ ہوا تھا دوسری یہ کہ تیمم جنابت کے بعد پایا ابھی حدث نہ تھا یہ دونوں قابل لحاظ نہیں کہ ان میں حدث و جنابت کا اجتماع ہی نہیں۔ اور ان کا حکم خود ظاہر پہلی میں اگر پانی غسل کو کافی ہے غسل کرے ورنہ تیمم دوسری میں اگر پانی کافی ہے تیمم ٹوٹ لی نہائے ورنہ نہیں، باقی چار یہ ہیں :

(۱) حدث کے بعد پانی پایا ابھی تیمم نہ کیا تھا، یہ دوم متروک کی طرح ثنائی ہے یعنی ان چار چیزوں سے اس میں دو ہیں۔

(۲) حدث ہوا پھر تیمم کیا پھر پانی پایا۔

(۳) تیمم کیا پھر حدث ہوا پھر پانی پایا یہ دونوں ثلاثی ہیں۔

(۴) تیمم کیا پھر حدث ہوا پھر تیمم کیا پھر پانی پایا یہ رباہی ہے۔

ثو اقول مسئلہ میں معظم مقصود یہ بتانا ہے کہ حدث و جنابت دونوں جمع ہوں اور پانی ایک



قابل تو اُسے کس طرف صرف کرے باقی صورت تکمیل اقسام کے لیے ہیں یہ سوال وہیں عام ہو گا جہاں حدیث مستقل ہو کہ حدیث مندرجہ اپنا کوئی حکم ہی نہیں رکھتا نہ وہ اپنے لیے پانی کا طالب، اور ہم رسالہ الطلبۃ البدیعة میں واضح کر چکے کہ جنب کا حدیث مستقل نہ ہو گا مگر جبکہ کُل یا بعض اعضائے وضو سے پانی یا مٹی سے جنابت کے زوال کلی یا موقت کے بعد حادث ہو اور حدیث جب حادث ہو گا کُل اعضائے وضو پر طاری ہو گا تو وہ صورت جس پر اس مسئلہ لمعہ میں کلام ہے اقسام مسطورہ رسالہ مذکورہ سے صورت اولیٰ کے اقسام پر ہے جس میں حدیث کُل اعضائے وضو میں تھا اُس کی آٹھ قسمیں تھیں جنابت کُل یا بعض اعضائے وضو میں تنہا یا مع بعض یا کُل باقی بدن ہو یا اعضائے وضو میں اصلاً نہ ہو صرف بعض یا کُل باقی بدن میں ہو ان میں سے قسم سوم کہ جنابت کُل اعضائے وضو میں جمع باقی بدن میں ہو یہاں نہیں کہ کلام لمعہ میں ہے یہ لمعہ نہ ہوا سارے بدن میں جنابت ہوئی باقی سات ہی سات ہیں جو ابھی تقسیم اول میں مذکور ہوئیں۔ یہ ان چار انواع تقسیم دوم سے مل کر اٹھائیس ہوتیں مگر ان میں چار وہ ہیں جن میں حدیث اصلاً مستقل نہیں یعنی تقسیم اول کی دو قسم پیشین جن میں جنابت جمیع اعضائے وضو میں ہے تقسیم دوم کی دو نوع اول سے مل کر جن میں حدیث تیم جنابت سے پہلے ہے لہذا یہ چار اس مسئلہ میں ملحوظ نہیں۔ **اقول** اور ان کا حکم ظاہر پانی لمعہ کے لیے کافی دیکھا جائے گا اگر ہے اُس کا دھونا واجب اُس کے ساتھ حدیث خود ہی دھل جائے گا و لہذا پہلی صورت میں کہ جنابت صرف کُل اعضائے وضو میں تھی وضو کے قابل پانی پانے سے وضو واجب ہو گا نہ حدیث بلکہ جنابت کے لیے، اور اگر پانی لمعہ کو کافی نہیں تو استعمال اصلاً ضروری نہیں اگرچہ وضو کے لیے کافی ہو یا تعلیل لمعہ کے لیے اسے استعمال کرے گا جس میں اختیار رہے گا کہ خواہ وضو کرے خواہ باقی بدن میں جو لمعہ ہے اُسے دھو لے خواہ بعض وہ اور بعض اعضائے وضو دھو لے اور اگر پانی اُن میں ہر ایک کے بعد پکے تو چاہے باقی بدن کا لمعہ دھوئے اور کچھ اعضائے وضو یا وضو پورا کرے اور کچھ لمعہ دھوئے ہاں دونوں صورتوں میں وضو اولیٰ ہے کہ ادا کے سنت ہے کما تقدم مر عن الكافي و شرح الزیادات للعتابی فی الطلبۃ البدیعة (جیسا کہ کافی اور عتابی کی شرح زیادات کے حوالے سے الطلبۃ البدیعة میں گزرا۔ ت) باقی رہیں چوبیس اُن میں اٹھارہ کا حدیث مطلقاً مستقل ہے یعنی تقسیم اول کی ساتوں قسمیں تقسیم دوم کی اخیرین سے مل کر کہ چودہ ہوتیں اس لیے کہ حدیث بعد تیم ہمیشہ مستقل ہوتا ہے نیز تقسیم اول کی دو قسم اخیر دوم کی اولین سے مل کر چہار ہوتیں اس لیے کہ یہاں جنابت خود ہی اعضائے وضو میں نہیں تو حدیث اگرچہ اُس کے بعد جنابت اگر پورا وضو کر لیا کُل اعضائے وضو سے جنابت کا زوال کلی ہو گیا اور بعض دھلے تو بعض سے اور اگر صرف تیم کیا تو کُل اعضائے وضو سے وقت و جہان آیت تک زوال ہوا ۱۲ منہ غفرلہ۔ (م)



تیم سے پہلے ہو مستقل ہو گا۔ باقی چھ یعنی تقسیم اول کی ۳۔ ۴۔ ۵ تقسیم دوم کی ۱۔ ۲ سے مل کر ان میں پورا حدیث مستقل نہیں بلکہ اُسے ہی حصہ اعضاء وضو کا جو بعد جنابت دھل چکے تھے ان ۱۸ میں حدیث پورے وضو کا پانی چاہے گا اور ان چھ میں صرف اتنا جو اس حصہ کو دھوے جس میں یہ مستقل ہے۔ یہ یاد رکھیے کہ آگے کام ہے گا۔ تقسیم سوم پانی کہ پایا کس مقدار کا تھا اس میں علمائے پانچ اصناف فرمائیں :

(۱) صرف وضو کو کافی

(۲) صرف لمعہ کو کافی

(۳) مجموعہ کو کافی

(۴) ہر ایک کو جدا جدا کافی کہ چاہے وضو کر لے یا لمعہ دھو لے دونوں دہر سکیں۔

(۵) اصلاً کافی نہیں اکثر کتب مثل شرح طحاوی و خزائن المفتین وغیرہ علیہ و شرح وقایہ و رد المحتار میں وضو لمعہ سے تعبیر فرمائی۔

وانا اقول تعبیر حدیث و جنابت سے جس طرح غلاصہ میں فرمائی اس سے اولیٰ ہے اور حتی تعبیر تعقید حدیث بمستقل ورنہ اطلاق حدیث سے کل حدیث متبادر، اور ہم ابھی ثابت کر چکے کہ یہاں چھ صورتوں میں حدیث کا صرف ایک پارہ مستقل ہوتا ہے اُس کے لیے وضو کو کافی پانی درکار نہیں بلکہ صرف اُسے ٹکڑے کر۔

والکافی والہندیۃ وان عبدا بالحدیث و اللعۃ فقد قالوا لوصرفہ الی الموضوع جانہ اتفاقاً وقال فی الکافی فی الآخر ثم وجد ماء یکنی لاحدہما ای لبقیۃ بدنہ اولیٰ واضع وضوئہ اھ وقال فی السراج الوہاج ومخۃ الخاق فی مسأله اللعۃ لو توضأ بذلک الماء لم یحجز اھ وصدر الشریعۃ و ان عبدا فی موضعین بالحدیث والجنابۃ اور کافی و ہندیہ میں اگرچہ حدیث و لمعہ سے تعبیر کی پھر بھی یہ فرمایا اُسے اگر وضو میں صرف کیا تو بالاتفاق جائز ہے۔ اور کافی کے اندر آخر میں فرمایا "پھر اتنا پانی پایا جو دونوں میں سے ایک کے لیے کافی ہے یعنی بقیہ بدن کے لیے یا مواضع وضو کے لیے" اھ۔ سراج و باج اور منہ الخاق میں لمعہ کے مسئلہ میں فرمایا "اگر اس پانی سے وضو کیا تو جائز نہیں" اھ اور صدر الشریعہ نے اگرچہ دو جگہ حدیث و جنابت سے

لے فتاویٰ ہندیہ مایہ نقض التیم نورانی کتب خانہ پشاور ۲۹/۱

لے کافی

لے منہ الخاق مع البحر باب التیم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۳۹/۱



غير ان عبارته بعد العبارات عن احاطة  
الاقسام لتخصيصه الكلام بلمعة في  
الظهور فقد اختار القسم السادس من  
الاقسام السبعة عينا وبالجملة الظاهر  
المبتدأ ومن كلامهم رحمهم الله تعالى  
ورحمنا بهم قصرا الكلام على القسمين  
الاخيرين الذين فيهما المحدث خارج  
اعضاء الوضوء والله تعالى اعلم بمراد  
عبادة۔

تعبیر فرمایا۔ سو اس کے کہ لمعۂ پشت سے کلام  
خاص کر دینے کی وجہ سے ان کی عبارت احاطہ اقسام  
کے معاملہ میں سب سے زیادہ بعید ہے۔ پھر انھوں  
نے ساتوں اقسام میں سے قسم ششم خاص طور سے  
اختیار کی بالجملة کلمات علامہ سے ظاہر تیار رہی ہے کہ کلام  
ان اخیر دو قسموں میں محدود ہے جن میں حدث اعضا  
وضو کے باہر ہے۔ خدا ان حضرات پر رحمت فرمائے  
اور ان کی برکت سے ہم پر رحم فرمائے اور خدائے برتر  
کو اپنے بندوں کی مراد خوب معلوم ہے۔ (ت)

ثم اقول تقسیم اول کی ہر قسم میں یہ پانچوں صنفیں نہ ہو سکیں گی۔

قسم اول میں صرف دو ہوں گی کہ پانی وضو کو کافی ہے یا نہیں کہ وضو ولمعہ متحد ہیں تو پہلی تین  
صنفیں ایک ہیں اور چہارم ناممکن۔ لہذا قسم اول کہ دو نوع آخر سے دو تھی ان دو صنفوں سے چار ہوتی۔  
قسم دوم میں تین کہ صرف وضو کو کافی ہو یا مجموع کو کہ لمعہ ہے یا کسی کو نہیں یہاں دوم و چہارم  
محال تو یہ قسم دو نوع آخر پھر ان تین صنفوں سے چھ ہوتی۔

قسم سوم میں دو نوع آخر کے ساتھ پورا حدث مستقل ہے تو کامل وضو کا طالب لہذا یہاں بھی  
تین ہی صنفیں ہوں گی صرف لمعہ کو کافی ہو یا مجموع کو کہ وضو ہے یا کسی کو نہیں۔ یہاں اول و چہارم محال اور  
دو نوع اول کے ساتھ بعض حدث مستقل ہے تو اپنے ہی قابل پانی چاہے گا اور اب پانچوں صنفیں ہوں گی کہ  
یہاں اعضائے وضو دو حصے ہو گئے ایک میں جنابت ہے جو بعد جنابت نہ دھویا تھا دوسرے میں حدث مستقل۔  
اب ہو سکتا ہے کہ پانی صرف اس حدث کو کافی ہو جبکہ یہ حصہ چھوٹا ہو یا صرف جنابت کو جبکہ وہ حصہ کم ہو اور  
دونوں صورتوں میں پانی بڑے کے قابل نہیں یا پورے وضو کو کافی ہو کہ مجموعہ ہے یا ہر حصے کو جدا جدا جبکہ وہ

علہ یا یوں کہیے کہ پہلی دو بھی ناممکن صرف سوم و پنجم ہیں۔ ظاہر ہے کہ مجموع کو کافی ہونے کے یہ معنی کہ اس سے  
دونوں ادا ہو سکیں یہ یہاں حاصل ہے ۱۲ منہ غفرلہ (م)

۱۳ یہ اختلاف تعبیر ملحوظ رہے کہ قسم سے مراد تقسیم اول کے اقسام ہیں اور نوع سے تقسیم دوم کے اور صنف  
سے تقسیم سوم کے ۱۲ منہ غفرلہ (م)



دونوں برابر ہوں یا کم و بیش اور پانی بڑے کو کافی ہے نہ مجموع کو یا کسی کو کافی نہیں جبکہ دونوں برابر ہوں یا پانی چھوٹے سے بھی کم تو دستل یہ چھ وہ سولہ ہوں۔

قسم چہارم چاروں نوعوں کے ساتھ پانچ ہے کہ مطلوب حدث کل وضو ہو جیسے دو نوع آخر کے ساتھ یا بعض وضو جیسے دو نوع اول کے ساتھ ہر تقدیر اسے مطلوب جنابت سے کہ بعض وضو و بعض باقی بدن ہے مکی بیشی مساوات ہر نسبت ممکن۔ بیشی یوں کہ جنابت میں رُو و پشت سے دو دو انگل جگہ رہی تھی ظاہر ہے کہ اعضائے ثلاثہ کو اس سے بہت زائد پانی درکار ہو گا و قس علیہ تو یہ قسم بیس ہونے۔

قسم پنجم ہر نوع کے ساتھ چار رہی ہے کہ تنہا جمیع باقی بدن کل محل وضو سے زائد ہے تو یہاں صنف دوم ناممکن ہے اور یہ قسم سولہ۔

قسم ششم میں بہر حال پانچوں ہوتا ظاہر کہ اعضائے وضو کہ بعض باقی بدن سے ہر نسبت متصور، تو یہ بھی بیس ہے۔

قسم ہفتم میں صنف دوم محال اور مثل پنجم سولہ۔ لہذا مسئلہ لمعہ میں سب صورتیں اٹھانے ہوئیں، کتب اکابر میں بہت کم کا بیان ہے اگرچہ ظاہر بقا در اقتصار بدو قسم آخر پر رکھیں جب تو بہت کم رہیں گی حتیٰ کہ سب سے زیادہ تفصیل والی کتاب شرح وقایہ میں ۹۸ میں سے صرف پندرہ ورنہ احاطہ بہر حال نہیں ہو سکتا کہ اصناف ہی کا احاطہ نہ فرمایا صورت در کنار تفصیل مسئلہ اس وقت دست کتابوں سے پیش نظر شرح مختصر الطحاوی للامام الاسیجیابی پھر خزائن المفتین، خلاصہ، کافی پھر ہندیہ، غنیہ، حلیہ پھر رد المحتار، سراج و جامع، صدر الشریعہ۔ سراج سے منجہ الخائق نے کچھ نقل کر کے باقی کا اس پر حوالہ کر دیا اور البحر الرائق نے زیر قول مصنف لبعده میلًا ضمنا صرف ایک صورت کی طرف اشارہ فرمایا۔ غنیہ نے صرف نوع اول لی اور اس میں بھی تین ہی صنفیں۔ خلاصہ نے نوع سوم پر اقتصار فرمایا۔ کافی و ہندیہ نے نوع چہارم میں پانچوں اصناف اور دوم و سوم میں صرف صنف چہارم۔ شرح طحاوی و خزائن المفتین و حلیہ و رد المحتار نے دو نوع اخیر میں پانچوں صنف۔ شرح وقایہ نے نوع دوم کا بھی اضافہ فرمایا مگر کلام کو تھریکا صرف قسم ششم سے خاص فرما دیا۔ عبارات یہ ہیں،

غُنیۃُ کسی جنب نے غسل کیا، لمعہ رہ گیا اور اس کے پاس پانی نہیں تو لمعہ کے لیے تیمم کرے اور اگر حدث ہونے کے بعد پانی پا جائے تو لمعہ دھوئے اور حدث کے لیے تیمم کرے جبکہ پانی لمعہ کے لیے کفایت کرتا ہو

غُنیۃُ جنب اغتسل وبقی لمعۃ و لیس معہ ماء تیمم للمعۃ وانت وجد ماء بعد ما احدث یغسل للمعۃ و یتیمم للحدث اذا کان الماء یکفی للمعۃ



ولا يكفي للوضوء وان كان يكفي للوضوء  
لا للمعة يتوضأ ويتيمم<sup>عليه</sup> لاجل المعة  
وان كان الماء يكفي لاحدهما على الانفرد  
فانه يغسل المعة ويتيمم للحدث<sup>عليه</sup>  
**خلاصہ** اغتسل وبقی لمعة یتیمم فان  
وجد الماء غسل المعة ولا یتیمم  
فان احدث<sup>عليه</sup> قبل غسل المعة ثم وجد  
الماء ان كفى لهما جبرفه اليهما وان كان  
لا يكفي لواحد منهما يتيمم للحدث وتيممه  
للجنابة باقية يستعمل ذلك  
الماء في المعة لتقليل الجنابة

اور وضو کے لیے کفایت نہ کرتا ہو۔ اور اگر وضو کے لیے  
کفایت کرے لمعہ کے لیے نہیں تو وضو کرے اور لمعہ  
کی وجہ سے تیمم کرے۔ اور اگر پانی تنہا کسی ایک کے لیے  
کافی ہو تو لمعہ دھوئے اور حدث کے لیے تیمم کرے اور  
خلاصہ غسل کیا اور لمعہ رہ گیا تو تیمم کرے پھر اگر پانی  
مل جائے تو لمعہ دھوئے اور تیمم نہ کرے۔ اگر لمعہ  
دھونے سے پہلے اسے حدث ہو پھر اسے پانی ملے  
اگر دونوں کے لیے کافی ہو تو دونوں میں صرف کرے  
اور اگر دونوں میں سے کسی کے لیے کافی نہ ہو تو حدث  
کے لیے تیمم کرے اور اس کا تیمم جنابت باقی ہے۔  
وہ پانی تقلیل جنابت کے لیے لمعہ میں استعمال کرے گا۔

عليه قوله ويتيمم لاجل المعة ساقط  
من نسخة شرح عليها الشارحان  
المحققان فانصرف الكلام الى ما وجد  
الماء بعد التيمم للمعة وهو ثابت في  
نسخة المتن فوجب ان يكون الكلام في  
وجدان الماء قبل التيمم لهما ولزم ان  
يكون المراد للمعة في غير اعضاء الوضوء  
كالصورۃ الاولى في شرح الوقاية ۱۲ منه  
عقر له (م)

عليه قوله احدث اي بعد التيمم للمعة  
بدليل قوله يتيمم للحدث وتيممه  
للجنابة باقية ۱۲ منه عقر له (م)

لفظ "ويتيمم لاجل المعة" (اور لمعہ کی وجہ  
سے تیمم کرے) اس نسخہ سے ساقط ہے جس پر دونوں  
محقق شارحوں نے شرح کی ہے تو کلام لمعہ کا تیمم  
کرنے کے بعد پانی پانے والی صورت کی طرف راجع  
ہو گیا۔ اور یہ لفظ متن کے نسخہ میں ثابت ہے تو  
ضروری ہے کہ دونوں کا تیمم کرنے سے پہلے پانی ملنے  
کی صورت میں کلام ہو۔ اور لازم ہے کہ وہ لمعہ  
مراد ہو جو اعضائے وضو کے علاوہ میں ہو جیسے  
شرح وقایہ کی صورت اولیٰ ۱۲ منہ عقر له (ت)  
"اسے حدث ہو" یعنی لمعہ کا تیمم کرنے کے بعد  
جس پر یہ عبارت دلالت کر رہی ہے: "تو حدث  
کے لیے تیمم کرے اور اس کا تیمم جنابت باقی  
ہے" ۱۲ منہ عقر له (ت)



فان كفى لاحدهما دون الآخر صرف اليس  
وان كفى لكل على الانفراذ يغسل المعة  
ويتم للحدث <sup>ا</sup> كافي وهنديه  
جنب اغتسل وبقى لمعة يتيم فان تيمم  
ثم احدث تيمم للحدث فان تيمم <sup>اع</sup>  
للحدث ( فوجد ماء يكفيهما صرفه اليهما  
وان كفى معينا صرفه اليه والتيمم للآخر  
باق وان كفى واحدا غير عين صرفه الـ  
المعة واعاد تيممه للحدث عند محمد  
وعند ابى يوسف لا يعيد <sup>ع</sup> فان لم يكن  
تيمم للحدث قبل وجود هذا الماء فتيمم  
(اى للحدث كما فى الهندية) قبل غسل  
المعة لم يجز عند محمد وعند ابى يوسف  
يجوز وان لم يكف واحدا <sup>ع</sup> بقی تيممها جنب  
عنه اى تيمم للمعة ثم احدث فتيمم له  
ثم وجد الماء ۱۲ منه غفر له (م)

عنه اى تيمم للمعة ثم احدث فوجد الماء  
قبل ان يتيمم له وهو كفى لاحدهما غير معين  
فان غسل المعة ثم تيمم للحدث حبان  
بالاتفاق وان عكس ففيه خلافت ۱۲ منه  
غفر له (م)

عنه راجع الى الكلام السابق اكما لا للتحيس  
۱۲ منه غفر له (م)

له خلاصة الفتاوى المرصوع فى الفتاوى

اگر ایک کے لیے کافی ہو دوسرے کے لیے نہیں تو  
اسی میں اسے صرف کرے۔ اور اگر تنہا ہر ایک  
کے لیے کافی ہو تو لمعہ کو دھوئے اور حدث کے لیے  
تیمم کرے <sup>ا</sup>۔ کافی و ہندیہ کسی جنب نے غسل  
کیا اور لمعہ رہ گیا تو تیمم کرے۔ اگر تیمم کر لیا پھر حدث  
ہوا تو حدث کا تیمم کرے۔ پھر اگر حدث کا۔۔ تیمم  
کر لینے کے بعد اتنا پانی ملا جو دونوں کو کافی ہو تو دونوں  
میں صرف کرے۔ اور اگر کسی ایک معین کے لیے کافی  
ہو تو اسی میں صرف کرے اور دوسرے کا تیمم باقی  
ہے۔ اور اگر کسی ایک کے لیے غیر معین طور پر کافی  
ہو تو اسے لمعہ میں صرف کرے اور اپنے تیمم حدث کا  
اعادہ کرے امام محمد کے نزدیک۔۔ اور امام  
ابو یوسف کے نزدیک اعادہ نہیں۔ اگر یہ پانی  
ملنے سے پہلے حدث کا تیمم نہ کیا تھا تو لمعہ دھوئے  
یعنی لمعہ کی وجہ سے تیمم کیا پھر اسے حدث ہوا تو اس کا  
تیمم کیا پھر اسے حدث ہوا تو اس کا تیمم کیا پھر اسے  
پانی ملا ۱۲ منہ غفر له (ت)

یعنی لمعہ کی وجہ سے تیمم کیا پھر اسے حدث ہوا تو اس  
کا تیمم کرنے سے پہلے پانی ملا جو دونوں میں سے ایک  
کے لیے غیر معین طور پر کافی ہے۔ تو اگر لمعہ دھو لیا پھر  
حدث کا تیمم کیا تو بالاتفاق جائز ہے اور اگر برعکس کیا  
تو اس میں اختلاف ہے ۱۲ منہ غفر له (ت)

پانچویں صورت کی تکمیل کے لیے کلام سابق کی جانب  
رجوع کیا ۱۲ منہ غفر له (ت)



على بدنه لمة احدث قبل ان يتيمم تيمم  
لها واحد فان وجد ماءً يكفي لاجد هما  
غير عين صرفه الى اللمعة ويعيد التيمم للحدث  
عند محمد <sup>عليه</sup> جذب ماء كاف للوضوء تيمم  
ولم يتوضأ فان توضأ وتيمم لجنابته فاحد  
تيمم لحدثه فان وجد ماءً يكفي لاجد هما صرفه  
الى الجنابة ويعيد تيممه للحدث عند محمد <sup>عليه</sup>  
احد حليه وسرد المختار الواجد  
للماء بعد ما يتيمم للجنابة ثم احدث بعد  
ذلك على وجهين احدهما ان يجد الماء  
قبل ان يتيمم للحدث فالعاد اما ان يكون  
كافيا لللمعة والوضوء فيغسلها ويتوضأ

پہلے (حدث کا — جیسا کہ ہندو میں ہے) تيمم کر لیا  
تو امام محمد کے نزدیک جائز نہیں اور امام ابو یوسف  
کے نزدیک جائز ہے۔ اور اگر ان میں سے کسی کے لیے  
کافی نہ ہو تو دونوں کا تيمم باقی ہے۔ کوئی جنب جس کے  
بدن پر لمة ہے اُسے تيمم سے پہلے حدث ہوا تو دونوں  
کے لیے ایک ہی تيمم کرے پھر اگر اتنا پانی ملے جو غیر معین  
طور پر کسی ایک کے لیے کافی ہو تو اُسے لمة میں صرف  
کرے اور امام محمد کے نزدیک حدث کے تيمم کا اعادہ  
کرے — کسی جنب کے پاس وضو کے لیے بقد  
کفایت پانی ہے تو وہ تيمم کرے اور وضو نہ کرے پھر  
اگر اس نے وضو کر لیا اور جنابت کا تيمم کیا پھر اسے  
حدث ہوا تو اپنے حدث کا تيمم کرے — اب اگر

عنه اقول اي عبثا عند هذا الامام ومن  
معه او مقلدا للجنابة عند الاكثرين او خارجا  
عن الخلاف كما بحث ۱۲ منه غفر له (م)

یا اختلاف سے نکلنے کے لیے وضو کیا، جیسا کہ میں نے بحث کی ۱۲ منہ غفر له (ت)

عنه اقول القليلة لا تقتضي وجوده نحوها  
قال تعالى قل لو كان البحر مدادا  
لكلمت ربي لنفد البحر ان  
تنفد كلمت ربي فالمعنى

اقول قبلت اپنے مدخل کے وجود کی مقتضی نہیں۔ ارشاد  
باری تعالیٰ ہے: تم فرماؤ اگر سمندر میرے رب کی  
باتوں کے لیے روشنائی ہو جائے تو سمندر ختم ہو جائے  
اس سے قبل کہ میرے رب کی باتیں ختم ہوں —  
(باقی اگلے صفحہ پر)



واما غير كاف لاحد هما فيتيمم للحدث  
واما كافيا للعمة دون الوضوء فيصرفه  
الى العمة ويتيمم للحدث واما كافيا  
للوضوء دون العمة فيتوضأ ولا يغسل  
العمة ولا يتيمم لها واما كافيا لاحد هما  
غير عين فيغسل العمة ويتيمم للحدث  
الوجه الثاني ان يجد الماء بعد ان  
يتيمم للحدث الخ فيه ذكر الخمسة على  
نحو ما مر شرح طحاوي و  
خرانة المفتين المسافر اجنب  
فاغتسل ثم علم انه بقى لعمة فانه  
يتيمم لانه لم يخرج عن الجنابة

(بقية حاشية صفو كنز)

تيمم للجنابة ثم احدث ثم وجد الماء من  
دون ان يتيمم قبله للحدث والا فالتيمم  
بعده للحدث ليس فيما اذا كفى لهما معا  
او للوضوء خاصة وقس عليه قول الخاصة  
احدث قبل غسل العمة بل وقول شرح  
الطحاوي الا ان وجد الماء بعد ما يتيمم قبل  
الحدث فان وجود الحدث بعده غير  
ملحوظ فيه وان كان لا بد منه عاش  
او مات على قول ان الموت حدث كما هو  
الراجح عندنا ۱۲ منه غفر له (م)

اتنا پانی ملا جو دونوں میں سے کسی ایک کے لیے کافی ہے  
تو اسے جنابت میں صرف کرے اور امام محمد کے نزدیک  
تیمم حدث کا اعادہ کرے۔ — حلیہ ورد المختار  
وہ جسے تیمم جنابت کے بعد پانی ملے پھر اس کے بعد اسے  
حدث ہو اس کی دو صورتیں ہیں۔ — ایک یہ کہ حدث  
کا تیمم کرنے سے پہلے پانی ملے۔ — تو پانی اگر لمعہ اور وضو  
دونوں کے لیے کافی ہو تو لمعہ کو دھوئے اور وضو کرے  
اور اگر پانی کسی ایک کے لیے ناکافی ہو تو حدث کا تیمم  
کرے۔ اگر لمعہ کے لیے کافی ہو وضو کیلئے نہیں تو پانی لمعہ کیلئے  
صرف کرے حدث کیلئے تیمم کرے، اور اگر وضو کے لیے کافی ہو لمعہ  
کے لیے نہیں تو وضو کرے اور لمعہ کو نہ دھوئے نہ ہی اس کیلئے  
تیمم کرے۔ — اور اگر غیر معین طور پر کسی ایک کے لیے کافی  
ہو تو لمعہ کو دھوئے اور حدث کا تیمم کرے۔ — دوسری

تو معنی یہ ہوا کہ جنابت کا تیمم کیا پھر اسے حدث ہوا پھر  
پانی پایا بغیر اس کے کہ اس سے پہلے حدث کا تیمم  
کیا ہو۔ ورنہ اس کے بعد حدث کا تیمم اس صورت میں  
نہیں جب دونوں ہی کے لیے پانی کافی ہو یا صرف  
وضو کے لیے کافی ہو۔ اسی پر خلاصہ کی عبارت لمعہ  
دھونے سے پہلے حدث ہوا کا قیاس کیا جائے۔ —  
بلکہ شرح طحاوی کی آٹھ والی اس عبارت کا بھی  
”اسے پانی ملا اس کے بعد کہ تیمم کر چکا حدث سے پہلے“  
کیونکہ اس کے بعد حدث کا وجود ملحوظ نہیں۔ اگرچہ  
اس سے مقرر نہیں جسے یا مرے اس قول پر موت حدث  
ہے جیسا کہ ہمارے نزدیک راجح بھی ہے ۱۲ منہ غفر لہ



لبقاء اللعنة ولو احدث قبل التيمم يتيمم  
تيمما واحدا لللعة والمحدث جميعا كما اذا  
احدث مراً لا يجب عليه اكثر من  
وضوء واحد ولو احدث بعد التيمم ثم  
وجد الماء فهو على خمسة اوجه اذا  
كفاهما جميعا يغسل اللعة ويتوضؤ  
للحدث وان كان لا يكفيهما يغسل مقدار  
ما يكفي حتى تقل الجنابة ويتيمم  
ولو كفى لللعة يغسل اللعة ويتيمم  
للحدث ولو كفى للوضوء دون اللعة  
يتوضأ ولا يغتسل اللعة وهو كالجنب  
اذا تيمم ثم احدث ثم وجد الماء يكفي  
للوضوء يتوضأ به ولو كفى لكل على  
الانفراد لا جميعاً يغسل اللعة لان  
الجنابة اغلظ ثم يتيمم للحدث ولو  
بدأ بالتيمم ثم غسل اللعة لا يجوز وعليه  
ان يتيمم بعد الغسل وفي النواذر ان عليه  
عليه اي قبل ان يتيمم للحدث لان الوجدان  
بعد ديانته بعد ۱۲ منه غفر له (م)  
عليه اي شيئاً منهما ۱۲ منه غفر له (م)  
عليه اي دون الوضوء ۱۲ منه غفر له (م)  
عليه اقول اي له ولك انت تقول  
انت التخيير لا ينافي الوجوب كما  
في كفارة اليمين ۱۲ منه غفر له (م)

صورت یہ کہ حدث کا تیمم کرنے کے بعد پانی ملے۔ الخ  
اس میں بھی سابق کی طرح پانچ صورتیں ذکر کیں۔  
شرح طحاوی وخرائمه المقتیین مسافر کو  
جنابت لاحق ہوئی تو اس نے غسل کیا پھر اسے معلوم  
ہوا کہ لمعہ رہ گیا تو وہ تیمم کرے اس لیے کہ لمعہ باقی رہ جانے  
کی وجہ سے وہ جنابت سے باہر نہ ہو۔ اور  
اگر قبل تیمم اسے حدث ہوا تو لمعہ اور حدث دونوں کے لیے  
ایک ہی تیمم کرے۔ جیسے بار بار حدث ہو تو اس پر  
ایک وضو سے زیادہ واجب نہیں۔ اور اگر بعد تیمم  
اسے حدث ہوا پھر پانی ملا تو اس کی پانچ صورتیں ہیں:  
(۱) جب دونوں کو پانی کافی ہو تو لمعہ دھوئے اور  
حدث کے لیے وضو کرے (۲) اور اگر دونوں کے لیے  
غیر کافی ہو تو جس حصہ تک کفایت کرنے دھو لے تاکہ  
جنابت کم ہو اور تیمم کرے (۳) اگر لمعہ کے لیے کافی  
ہو تو لمعہ دھوئے اور حدث کا تیمم کرے (۴) اگر وضو  
کے لیے کافی ہو لمعہ کے لیے نہیں تو وضو کرے اور لمعہ  
نہ دھوئے اور وہ اس جنب کی طرح ہے جو تیمم کرے  
یعنی حدث کا تیمم کرنے سے پہلے۔ اس لیے کہ اس کے  
بعد ملنے کا ذکر آگے آ رہا ہے ۱۲ منہ غفر له (ت)  
یعنی دونوں میں سے کسی کے لیے کافی نہ ہو ۱۲ منہ غفر له (ت)  
یعنی وضو کے لیے کافی نہ ہو ۱۲ منہ غفر له (ت)  
اقول یعنی اسے اختیار ہے۔ یہ بھی کہا جاسکتا  
ہے کہ تخییر منافی وجوب نہیں جیسے کفارة اليمين  
میں۔ ۱۲ منہ غفر له (ت)



ان یبدء یا یهما شاء ولو وجد الماء بعد  
ما تیمم للمعة قبل الحدث فهو عنی  
وجہین انت کفاه یغسله وان لم  
یکفه یغسل قدر ما یکفیه و  
تیممه علی حاله ولو وجد  
بعد ما احدث وتیمم للحدث  
فهو علی خمسة اوجبه علی  
ما ذکرنا انت کفاهما صرف الیہما و  
ان لم یکفہما غسل للمعة مقدار  
ما یکفیه وتیممه علی حاله وان  
کفی للمعة لا للوضوء یغسل للمعة  
والتیمم علی حاله وان کفی للوضوء  
دون للمعة یتوضؤ وانت کثر  
لا احدث علی الا نفراد یغسل  
المعة وتیممه علی حاله وعلی

پھر اسے حدث ہو پھر پانی ملے جو وضو کے لیے کافی ہو  
تو اس سے وضو کرے گا (۵) اور اگر تنہا ہر ایک  
کے لیے کافی ہو، دونوں کے لیے نہیں، تو لمعة  
دھوئے اس لیے کہ جنابت زیادہ سخت ہے پھر  
حدث کے لیے تیمم کرے۔ اور اگر پہلے تیمم کیا پھر لمعة  
دھو یا تو جائز نہیں۔ اور اس پر یہ ہے کہ دھونے  
کے بعد تیمم کرے۔ اور نواذیر میں ہے کہ اس پر  
یہ ہے کہ دونوں میں جس سے چاہے ابتدا کرے۔  
اور اگر لمعة کے لیے تیمم کرنے کے بعد حدث سے پہلے  
پانی پایا تو اس کی دو صورتیں ہیں اگر اسے کافی ہو  
دھوئے اور اگر کافی نہ ہو تو جہاں تک کفایت کرے  
دھو لے اور اس کا تیمم برقرار ہے۔ اور اگر حدث  
ہونے اور حدث کا تیمم کرنے کے بعد پایا تو اس کی پانچ  
صورتیں ہیں اسی طرح جو ہم نے بیان کیں۔ اگر دونوں  
کو کفایت کرے تو دونوں میں صرف کرے۔ اور

علی ای تیمم لہا ثم وجد الماء ولم  
یحدث بعد ۱۲ منہ غفرلہ (م)  
علی أقول ای اجنب فتیمم للمعة ثم  
احدث فتیمم لہ ثم وجد الماء لان  
الوجه کلہ مسوقہ فیما اذا بقوا لمعة  
فتیمم لہا ولقوله وتیمم للحدث فعلم ان  
التیمم للمعد مفرغ عنہ والانت ال  
تیمم لہما وقد اتضح لك بکلامہ الحللیۃ  
۱۲ منہ غفرلہ (م)

یعنی لمعة کی وجہ سے تیمم کیا پھر اسے پانی ملا اور ابھی سے  
حدث نہیں ہوا ہے ۱۲ منہ غفرلہ (ت)  
اقول یعنی اسے جنابت ہوئی تو لمعة کا تیمم کیا پھر حدث  
ہوا تو حدث کا تیمم کیا پھر پانی ملا۔ اس لیے کہ تمام  
صورتیں اس میں جاری کی جا رہی ہیں جب لمعة رہ گیا ہو  
پھر اس کا تیمم کر لیا ہو۔ اور ان کے قول و تیمم  
للحدث (اور حدث کا تیمم کیا) سے بھی یہ معنی متعین ہوتا ہے  
تو معلوم ہوا کہ لمعة کے تیمم سے کلام الگ ہے اور اس کے  
بحث نہیں ورنہ یوں کہتے تیمم لہما (دونوں کا تیمم کر لیا)  
اور حلیہ کی عبارت سے یہ معنی واضح ہو چکا ہے ۱۲ منہ غفرلہ (ت)



قیاس قول محمد یتیم اھ شرح  
وقایۃ اغتسل الجنب ولم یصل الماء  
لمعة ظہرہ وفتی الماء وحدث حدثا  
یوجب الوضوء یتیم لہما ثم وجد  
من الماء ما یکفیہما بطل یتیمہ  
فی حق کل واحد منہما وآت  
لم یکف لآخرہما بقی فی حقہما  
وآن کفی لآخرہما بعینہ غسلہ ویبقی  
الیتیم فی حق الآخر وآت کفی  
لکل منفرداً غسل للمعة هذا اذا  
یتیم للحدثین واحد اما اذا یتیم  
للجنابة ثم احدث یتیم للحدث  
ثم وجد الماء فکذا فی الوجوه  
المذکورة وآت یتیم للجنابة ثم  
احدث ولم یتیم للحدث فوجد الماء  
الم وفیہ ذکر الخمسة نحو ما مر۔

اگر دونوں کے لیے غیر کافی ہو تو جہاں تک کفایت کے  
دھولے اور اس کا تیمم برقرار ہے۔ اور اگر لمعہ  
کے لیے کافی ہو وضو کے لیے نہیں تو لمعہ دھوئے اور  
تیمم برقرار ہے۔ اور اگر وضو کے لیے کافی ہو لمعہ  
کے لیے نہیں تو وضو کرے۔ اور اگر تنہا کسی ایک  
کے لیے کافی ہو تو لمعہ دھوئے اور اس کا تیمم برقرار  
ہے۔ اور امام محمد کے قول کے قیاس پر تیمم کرے۔  
اھ۔ شرح وقایہ جنب نے غسل کیا اور پانی  
اس کی پیٹھ کے لمعہ تک نہ پہنچا اور پانی ختم ہو گیا اور  
اسے وضو واجب کرنے والا کوئی حدیث ہوا تو اس نے  
دونوں کا تیمم کیا پھر اسے اتنا پانی مل گیا جو دونوں کے لیے  
کافی ہو تو اس کا تیمم دونوں میں سے ہر ایک کے حق  
میں باطل ہو گیا۔ اور اگر کسی کے لیے کافی نہ ہو  
تو دونوں کے حق میں باقی رہا۔ اور اگر معین طو  
پر ایک کے لیے کافی ہو تو اسے دھوئے اور دوسرے  
کے حق میں تیمم باقی رہے گا۔ اور اگر تنہا ہر ایک  
کے لیے کافی ہو تو لمعہ دھوئے۔ یہ اس صورت میں ہے جب دونوں حدیثوں کے لیے ایک ہی تیمم کیا ہو۔  
لیکن جب جنابت کا تیمم کر لیا پھر حدیث کا تیمم کیا پھر پانی ملا تو مذکورہ صورتوں میں حکم وہی ہے اور اگر  
جنابت کا تیمم کر لیا پھر حدیث ہوا اور حدیث کا تیمم نہ کیا پھر پانی ملا۔ الخ۔ اس میں بھی پانچ صورتیں اسی  
طرح ذکر کی ہیں جو گزریں۔

توضیحات مصنف : فقیر غفرلہ المولیٰ القدر چاہتا ہے کہ بتوفیق الہی عزوجل جلد اٹھانے کے صور  
مع احکام مبین کرے اُن کے لیے یہ تصویر رکھیں کہ اقسام سبب پیشانی پر ہوں اور ہر پیشانی کے تحت میں

لے شرح الفہاوی للاسیجانی وخرانہ المفتین

المکتبۃ الرشیدیہ دہلی ۱۰۴/۱

لے شرح الوقایۃ مایہ نقض التیمم



چاروں نو عین ان رموز حروف میں لکھیں :

ت تیم جنابت

ح حدث

م تیم حدث

و وجدان آب

توح و کا مطلب یہ ہوا کہ جنابت کا ابھی تیمم نہ کیا تھا کہ حدث ہوا اور اب بھی تیمم نہ کیا تھا کہ پانی پایا اور ت ح و یہ کہ جنابت کے بعد تیمم کیا پھر حدث ہوا پھر پانی ملا و قس علیہ پھر ان میں ہر ایک کو اُتے اصناف پر منقسم کریں جتنی اُس میں ممکن ہیں یہاں لمعہ وضو ہر دو و ہر یک و بیچ سے پانی کی کفایت مقصود ہے کہ لمعہ کو کافی ہے یا وضو کو یا دونوں کو یا ہر ایک کو یا کسی کو نہیں اور جہاں پورا حدث مستقل نہیں وہاں بجائے وضو قدر مستقل لکھا ہے یعنی اُتے پانی ملا جو صرف اُن اعضا کو کافی ہے جن میں حدث مستقل ہے یعنی اعضائے وضو کا جتنا حصہ جنابت کے بعد دھویا تھا پھر حدث ہوا یوں یہ تمام صورتیں مفصل ہو گئیں اب احکام کی باری آئی وہ بہت جگہ مشترک ہیں ایک ایک پانچ پانچ یا کم و بیش صورتوں کے لیے ہے لہذا تکرار سے بچنے کو اول اُن احکام کی فہرست نمبر شمار کے ساتھ لکھیں پھر جدول صورت میں بر صورت کے نیچے لفظ حکم لکھ کر جو حکم ہو اس کا نمبر تحریر کر دیں کہ اُس کے ذریعہ سے جس صورت کا حکم چاہیں فہرست میں دیکھ لیں و باللہ التوفیق ۔

**فہرست احکام :** مناسب ہو کہ ہر نوع کے حکم علیحدہ لکھیں کہ مراجعت میں اور بھی سہولت ہو

**ح و (۱)** لمعہ دھوئے اور حدث کے لیے تیمم کرے اُس کے دھونے سے پہلے خواہ بعد اور بعد ہوتا

بہتر ہے کہ امام شافعی رضی اللہ عنہ کا خلاف نہ رہے ۔ صورت ۱۱ و ۲۴ و ۶۳ ۔

(۲) قدر مستقل کو دھوئے اور لمعہ کا تیمم کرے ص ۱۲ و ۲۸ و ۴۸ ۔

(۳) وضو کرے اور لمعہ کا تیمم ۔ ص ۶۴ و ۸۴ ۔

(۴) پورا وضو کرے طہارت ہو گئی ۔ ص ۱۳ ۔

(۵) وضو کرے اور باقی جگہ دھوئے ظاہر ہو گیا ۔ ص ۲۹ و ۶۵ ۔

(۶) پورا نہائے ۔ ص ۴۹ و ۸۵ ۔

(۷) پہلے لمعہ دھوئے پھر حدث کا تیمم کرے اگر پہلے تیمم کر لے گا لمعہ دھونے کے بعد پھر کرنا ہو گا ۔

ص ۱۲ و ۳۰ و ۴۴ و ۶۶ و ۸۳ ۔

عہ باقی جگہ کے یہ معنی کہ اعضائے وضو کے علاوہ اور بدن میں جہاں جنابت تھی ۱۲ منہ غفرلہ (م)



(۸) دونوں کے لیے ایک تیم کرے اور لمعہ کی تفصیل استجباً نہ وجوباً یعنی ناکافی پانی جنابت کی جتنی جگہ کو دھو سکے بہتر یہ کہ دھو سکے کہ جنابت کم ہو جائے اور آئندہ تھوڑا پانی بھی کفایت کرے۔ ص ۱۵ و ۳۱ و ۵۰ و ۸۶ و ۶۴۔

ح ت و (۹) لمعہ کے حق میں تیم ٹوٹ گیا حدث کے حق میں باقی ہے لمعہ دھوئے۔ ص ۱۶ و ۳۲ و ۶۸۔  
 (۱۰) حدث کے حق میں تیم ٹوٹ گیا لمعہ کے حق میں باقی ہے قدر مستقل کو دھوئے۔ ص ۱۷ و ۳۳ و ۵۲۔  
 (۱۱) تیم حدث کے لیے نہ رہا لمعہ کے لیے ہے وضو کرے۔ ص ۶۹ و ۸۸۔  
 (۱۲) تیم دونوں کے حق میں ٹوٹ گیا پورا وضو کرے طہارت ہوگئی۔ ص ۱۸۔  
 (۱۳) تیم دونوں کے حق میں ٹوٹ گیا وضو کرے اور باقی جگہ دھوئے طاہر ہوگیا۔ ص ۳۴ و ۷۰۔  
 (۱۴) تیم دونوں کے حق میں ٹوٹ گیا پورا نہائے۔ ص ۵۳ و ۸۹۔  
 (۱۵) تیم دونوں کے حق میں ٹوٹ گیا پہلے لمعہ دھوئے اس کے بعد حدث کا تیم کرے۔ ص ۱۹ و ۳۵ و ۵۱ و ۷۱ و ۸۷۔

(۱۶) تیم دونوں کے حق میں باقی ہے لمعہ کی تفصیل کرے۔ ص ۲۰ و ۳۶ و ۵۴ و ۷۲ و ۹۰۔  
 ح و (۱۷) تیم گیا وضو کرے طہارت ہوگئی۔ ص ۲۱ و ۲۲۔  
 (۱۸) تیم نہ رہا وضو کرے اور باقی جگہ دھوئے طاہر ہوگیا۔ ص ۵ و ۳۹ و ۷۵۔  
 (۱۹) تیم ٹوٹ گیا لمعہ دھوئے اور حدث کا تیم کرے۔ ص ۲۱ و ۳۷ و ۷۳۔  
 (۲۰) تیم باقی ہے حدث کے لیے وضو کرے ص ۶ و ۳۸ و ۵۶ و ۷۴ و ۹۲۔  
 (۲۱) تیم نہ رہا پورا نہائے ص ۷۷ و ۹۳۔  
 (۲۲) تیم نہ رہا پہلے لمعہ دھوئے پھر حدث کا تیم کرے ص ۳۰ و ۵۵ و ۷۶ و ۹۱۔  
 (۲۳) تیم باقی ہے حدث کے لیے تیم کرے اور لمعہ کی تفصیل۔ ص ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۸ و ۷۹۔

ح و (۲۴) دونوں تیم ٹوٹ گئے وضو کرے طہارت ہوگئی۔ ص ۳ و ۲۵۔  
 (۲۵) دونوں تیم گئے وضو کرے اور باقی جگہ دھوئے طاہر ہوگیا۔ ص ۸ و ۳۴ و ۸۰۔  
 (۲۶) لمعہ کا تیم گیا حدث کا باقی ہے لمعہ دھوئے۔ ص ۲۴ و ۳۲ و ۷۸۔

عہ باقی جگہ کے یہ معنی کہ اعضائے وضو کے سوا اور بدن میں جہاں جنابت تھی ۱۲ منہ غفرلہ (م)



(۲۷) حدیث کا تیمم کیا لمعہ کا باقی ہے وضو کرے۔ ص ۹ و ۲۳ و ۶۰ و ۷۹ و ۹۶۔

(۲۸) دونوں تیمم گئے پورا نہاتے۔ ص ۶۱ و ۹۷۔

(۲۹) دونوں تیمم گئے پہلے لمعہ دھوئے اس کے بعد حدیث کا تیمم کرے۔ ص ۲۵ و ۵۹ و ۸۱ و ۹۵۔

(۳۰) دونوں تیمم باقی ہیں لمعہ کی تفصیل کرے۔ ص ۲ و ۱۰ و ۲۶ و ۴۶ و ۶۲ و ۸۲ و ۹۸ و اللہ

سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

(۱) جنب نہایا صرف وضو باقی تھا پھر حدیث ہوا (۲) وضو اور کچھ اور حصہ بدن باقی تھا

ت ح م و			ت ح و			ت ح م و			ت ح و		
لمعہ	وضو	بیچ	لمعہ	وضو	بیچ	لمعہ	وضو	بیچ	لمعہ	وضو	بیچ
۸	۹	۱۰	۵	۶	۷	۳	۴	۵	۱	۲	۳
حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم
۲۵	۲۴	۳۰	۱۸	۲۰	۲۳	۲۲	۳۰		۲۳	۱۷	

(۳۱) صرف اعضائے وضو کا کچھ حصہ باقی تھا

ت ح م و			ت ح و			ت ح و					ت ح و				
لمعہ	وضو	بیچ	لمعہ	وضو	بیچ	لمعہ	قدر مستقل	ہردو ہر ایک	بیچ	بیچ	لمعہ	قدر مستقل	ہردو ہر ایک	بیچ	بیچ
۲۳	۲۵	۲۶	۲۱	۲۲	۲۳	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵
حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم
۲۶	۲۴	۳۰	۱۹	۱۷	۲۳	۹	۱۰	۱۲	۱۵	۱۶	۲	۴	۸		

(۳۲) کچھ اعضائے وضو کا حصہ باقی تھا کچھ اور

ت ح م و					ت ح و					ت ح و					ت ح و				
لمعہ	وضو	ہردو ہر ایک	بیچ	بیچ	لمعہ	وضو	ہردو ہر ایک	بیچ	بیچ	لمعہ	قدر مستقل	ہردو ہر ایک	بیچ	بیچ	لمعہ	قدر مستقل	ہردو ہر ایک	بیچ	بیچ
۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵
حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم
۲۶	۲۵	۲۴	۲۳	۲۲	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵



## (۵) صرف اعضائے وضو کا کچھ حصہ دھویا تھا

ت ح م و				ت ح و				ح ت و				ح و			
لمہ	وضو	ہردو	بیچ	لمہ	وضو	ہردو	بیچ	لمہ	قدر مستقل	ہردو	بیچ	لمہ	قدر مستقل	ہردو	بیچ
۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱
حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم
۲۹	۲۷	۲۸	۳۰	۲۲	۲۰	۲۱	۲۳	۱۶	۱۳	۱۴	۱۵	۸	۶	۲	۷

## (۶) غیر اعضائے وضو سے کچھ باقی تھا

ت ح م و				ت ح و				ح ت و				ح و			
لمہ	وضو	ہردو	ہریک بیچ	لمہ	وضو	ہردو	ہریک بیچ	لمہ	وضو	ہردو	ہریک بیچ	لمہ	وضو	ہردو	ہریک بیچ
۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵
حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم
۲۶	۲۷	۲۵	۲۹	۲۳	۲۳	۱۸	۲۰	۱۹	۱۶	۱۵	۱۳	۱۱	۹	۸	۳

## (۷) سوائے وضو سب باقی تھا

ت ح م و				ت ح و				ح ت و				ح و			
لمہ	وضو	ہردو	بیچ	لمہ	وضو	ہردو	بیچ	لمہ	وضو	ہردو	بیچ	لمہ	وضو	ہردو	بیچ
۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵
حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم	حلم
۲۹	۲۷	۲۸	۳۰	۲۲	۲۱	۲۰	۲۳	۱۵	۱۴	۱۱	۱۶	۸	۶	۳	۷

مصنف کا ضابطہ کلیہ : **ثُمَّ اَقُول** علمائے کرام نفعنا اللہ تعالیٰ بربکاتہم فی الدارین نے یہ تقسیم و تفصیل بغرض تفہیم و تسہیل اختیار فرمائی جو مجاہدہ تعالیٰ اپنے غنائے کمال کو پہنچی اب ہم بغرض ضبط و ربط و قلت انتشار انھیں کے کلمات شریفہ کے استفادہ سے ضابطہ کلیہ لکھیں کہ جملہ اقسام و احکام کو عادی ہو جناب کہ بعد جنابت ہنوز پورا نہ نہایا مگر بعض یا کل اعضائے وضو کی تطہیر پانی سے یا تیمم کر چکا اُس کے بعد حدیث



ہوا کہ دو صورت اخیرہ میں ہما مستقل ہے اور صورت اولیٰ میں صرف اتنا کہ حصہ مفسولہ اعضائے وضو میں ہے اس صورت میں پانی کہ پایا اگر بقیہ جنابت و حدث مستقل دونوں میں سے صرف ایک کو کافی ہے اس میں صرف کرے اس کے لیے اگر پہلے تیمم کر چکا تھا ٹوٹ گیا اور دوسرے کے لیے نہ کیا تھا تو اب کرے صرف آب سے پہلے خواہ بعد اور بعد اولیٰ ہے اور کر چکا تھا تو باقی رہا اور دونوں کے لیے ایک ہی تیمم کیا تھا تو اول کے حق میں ٹوٹ گیا ثانی کے حق میں باقی رہا اور اگر پانی دونوں کو معاً کافی ہے تو دونوں کا وہ حکم ہے جو اول کا تھا بجالائے طہارت ہو گئی اور اگر کسی کو کافی نہیں تو دونوں کا وہ حکم ہے جو ثانی کا تھا اگر کسی کے لیے تیمم نہ کیا تھا اب دونوں کے لیے ایک تیمم کرے اور کر لیا تھا تو باقی رہا بہر حال لمعہ کی تعلیل کرے کہ مستحب ہے اور اگر ہر ایک کو جدا جدا کافی ہے تو لمعہ میں صرف کرے تیمم ان میں جس ایک کا یا دونوں کے لیے ایک یا جدا جدا جیسا بھی کر چکا تھا کسی کے حق میں باقی نہ رہا پانی نہ رہنے کے بعد حدث کے لیے تیمم کرے پہلے کرے گا تو بعد صرف پھر کرنا ہو گا یہی اصح ہے جس کی تفصیل و تحقیق اس تنبیہ آئندہ میں آتی ہے و باللہ التوفیق اور اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ۔ ت اور اگر اس نے برخلاف حکم اسے حدث میں صرف کر لیا حدث تو زائل ہو گیا مگر جنابت کے لیے تیمم باجماع لازم ہوا اگرچہ پہلے کر بھی چکا ہو یہ ہے قول حب مع و نافع : باذن الجامع النافع : عزجلالہ : وعم نوالہ : والحمد للہ رب العالمین : وصلی اللہ تعالیٰ وسلم وبارک علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ وصحبہ اجمعین : ابد الابدین آمین :

باقی جامع نافع ، اس کی بزرگی غالب اور اس کی غلط بخشش عام ہے ۔ اور تمام تعریف اللہ کے لیے جو تمام جہانوں کا مالک ہے ۔ اور خدائے برتر درود و سلام اور برکت نازل فرمائے ہمارے آقا و مولیٰ محمد اور ان کی آل و اصحاب سب پر ہمیشہ ہمیشہ الہی ! قبول فرما ۔ (ت)

متنبیہ : اس جدول کے ۸ نمبروں میں یعنی ۱۳ - ۱۹ - ۲۰ - ۳۵ - ۴۴ - ۵۱ - ۶۶ - ۷۱ - ۸۳ - ۸۴ دس یہ اور ۳۰ - ۴۵ - ۵۵ - ۵۹ - ۶۶ - ۸۱ - ۹۱ - ۹۵ آٹھ یہ ان میں اختلاف روایات ہے ان اٹھارہ میں پانی لمعہ و حدث مستقل ہر ایک کے لیے جدا جدا کافی ہے کہ ان میں جس ایک کو چاہے دھو لے دونوں کے قابل نہیں ان میں اتنا حکم تو بالاتفاق ہے کہ اس سے لمعہ دھوئے حدث میں صرف نہ کرے کہ جنابت سخت تر ہے ۔ اس میں اختلاف ہوا کہ پہلی و سبب صورتوں میں جو حدث کے لیے تیمم کرے گا آیا یہ ضرور ہے کہ اول لمعہ دھوئے جب پانی نہ رہے اس وقت حدث کے لیے تیمم کرے یا پہلے تیمم کرے ہر طرح کر سکتا ہے دونوں روایتیں ہیں اور پچھلی آٹھ میں کہ حدث کا تیمم پہلے کر چکا تھا اس پانی کے ملنے سے ٹوٹا یا نہیں دونوں قول ہیں پھر جن کے نزدیک نہ ٹوٹا جب تو اس پر تیمم کا اعادہ ہی نہیں اور جن کے نزدیک ٹوٹ گیا وہ لازم کرتے ہیں کہ پہلے لمعہ دھو کر تیمم کا اعادہ کرے



ورنہ جس پانی کے پانے نے پہلا تیمم توڑ دیا اس کا موجود رہنا دوسرا تیمم باطل کرے گا۔ منشاء اختلاف تمام صورتوں میں ایک ہے کہ آیا یہ پانی جو ازالہ حدت مستقل کے بھی قابل ہے اگرچہ اس سے لمعہ ہی دھونے کا حکم ہے اس کے ملنے سے حدت کے لیے پانی پر قدرت ثابت ہوئی یا نہیں جنہوں نے خیال فرمایا کہ ہوتی حکم دیا کہ جب تک یہ پانی خرچ نہ ہو لے حدت کا تیمم نہ کرے اور اگر پہلے کرچکا ہے ٹوٹ گیا کہ پانی پر قدرت تیمم گزشتہ کی ناقض اور آئندہ کی مانع ہے اور جنہوں نے لحاظ فرمایا کہ اگرچہ پانی اس کے بھی قابل پایا مگر وہ حکم شرع دوسری حاجت کی طرف مصروف ہے لہذا اس سے ازالہ حدت پر قدرت نہ ہوئی انہوں نے حکم دیا کہ یہ پانی نہ اگلے تیمم حدت کو توڑے گا نہ اس کے ہوتے حدت کے لیے تیمم ممنوع ہوگا۔

**اقول** ایک اختلاف تو یہ اصل مسئلے میں تھا ثانیاً ان روایتوں کی طرز نقل بھی مختلف آئی بعض میں یوں کہ ایک روایت یہ ہے ایک وہ جس سے اُن کی مساوات ظاہر اور یہ نہ کھلا کہ روایات ظاہر ہیں یا نادرہ۔ بعض میں یوں کہ دوم روایت نادرہ ہے جس سے ظاہر کہ اول ظاہر الروایۃ ہے۔ بعض میں یوں کہ اول روایت زیادات ہے اور دوم روایت اصل۔ اصل و زیادات دونوں کتب ظاہر الروایۃ سے ہیں اقول اور ہے یہی کہ دونوں روایتیں ظاہر الروایۃ ہیں کہ مثبت نافی پر مقدم ہے نافی کو اس وقت روایت اصل خیال میں نہ تھی اور نادرہ یا نہ انداز سے روایت نادرہ فرمایا اور جب حسب تصریح ثقات وہ کتاب اصل میں موجود تو ضرور ظاہر الروایۃ ہے بلکہ اول سے بھی اولیٰ کہ اصل زیادات پر ترجیح ہے ثالثاً قائلین کرام کی طرف اس کی نسبت بھی مختلف طور پر آئی بعض نے بلفظ ضعف فرمایا کہ کہا گیا کہ اول قول محمد دوم قول ابو یوسف ہے بعض نے جزاً انہیں ان کا

علہ سراج و ہاج منہ الخانی شرح وقایہ رد المحتار مع ان فی اصلہ الحلیۃ تسمیۃ الاصل و الزیادات (م)  
(بوجود اس کے اس کی اصل حلیہ میں اصل اور زیادات کا نام ذکر کیا ہے۔ ت)

علہ شرح طلاوی خزائن المفتین ۱۲ (م)

علہ شرح وقایہ حلیہ بحر ۱۲ (م)

علہ محیط رضوی سراج منہ وغیرہ ۱۲ (م)

علہ کافی حلیہ غنیہ ہندیہ رد المحتار مع نقل الحلیۃ ایاء عن محیط وغیرہ بلفظہ قیل ۱۲ (م)

(اس کے باوجود حلیہ نے اس کو محیط وغیرہ سے لفظ "قیل" سے نقل کیا ہے۔ ت)



قول بتایا بعض نے اول کو فرمایا قیاس قول محمد ہے یعنی تصریحاً اُن سے مروی نہیں اُن کے قول کا قیاس چاہتا ہے کہ حکم یہ ہوا قول اور ہے یہی کہ اول قول محمد اور دوم قول ابو یوسف ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کہ نقل ثقات موجب اثبات میں ابعاً اختیار بھی مختلف رہا بعض نے اُس پر جزم فرمایا بعض نے اِس پر بعض نے دونوں ذکر کر کے چھوڑ دئے خاصاً تصحیح میں بھی اختلاف پڑا بعض نے اسے اصح کہا بعض نے اسے ظاہراً اوجہ سادہ سبباً اُس مشأ اختلاف کی تقریر بھی مختلف آئی بعض نے یوں فرمایا کہ اگرچہ یہ پانی لمعہ میں صرف کرنا بالاتفاق واجب ہے مگر امام محمد کے نزدیک یہ وجوب اُس سے ازالہ حدیث پر قدرت کا مانع نہیں کہ کسے تو بالا جماع صحیح تو ہو گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک مانع ہے کہ جب شرع اس سے ازالہ حدیث کی اُسے اجازت نہیں دیتی تو قدرت شرعیہ کب ہوئی اور بعض نے یوں تقریر کی کہ نہیں بلکہ وجوب ہی میں اختلاف ہے امام محمد کے نزدیک اسے لمعہ کی طرف صرف کرنا واجب نہیں صرف اولیٰ ہے لہذا ازالہ حدیث پر قدرت ثابت اور امام ابو یوسف کے نزدیک واجب ہے اور واجب کی مخالفت شرعاً ممنوع و مخطور لہذا حدیث میں صرف غیر مقدور۔ اب ہم عبارات کرام ذکر کریں جن سے ان بیانات کا انکشاف ہو۔

**سراج و ہاج پھر منعم الخالق میں ہے:**

”جب تیمم کے بعد حدیث ہو پھر اتنا پانی پیئے جو تنہا ہر ایک کے لیے کافی ہو تو اس سے لمعہ دھوئے اس لیے کہ جنابت زیادہ سخت ہے پھر حدیث کا تیمم کرے۔ اور اگر پہلے تیمم کیا پھر لمعہ دھویا تو ایک روایت میں ہے کہ جائز نہیں اور وہ تیمم کا اعادہ کرے گا ایک

**فی السراج الوہاج ثم منحة**

**الخالق** اذا احدث بعد التيمم ثم وجد

ماء يكفي لكل واحد منهما على الافراد

غسل به للعدة لان الجنابة اغلظ ثم

يتيمم للحدث ولو بدأ بالتيمم ثم غسلها

۱۔ شرح طحاوی خزائن المفتین ۱۲ (م)

۲۔ علیہ نیز بدائع ومحیط رضوی بد دلالت النص کما استعرف (م) (اسی پر دلالت النص ہے جیسا کہ عنقریب جان لو گئے بت)

۳۔ درمختار و محشیان ۱۲ (م)

۴۔ سراج و ہاج منہ ۱۲ (م)

۵۔ ہندیہ ونقل عن شرح الزيادات للعتابی ۱۲ (م) (اور عتابی کی شرح زیادات سے نقل کیا گیا ہے۔ ت)

۶۔ علیہ رد المحتار و ادعی الیہ فی شرح الوقایۃ و اعتمدہ البحر تبعہ للعلوی ۱۲ (م) (شرح وقایہ میں

اسی کی طرف اشارہ کیا ہے اور بکھرے حلی کی اتباع میں اسی پر اعتماد کیا ہے ۱۲۔ ت)

۷۔ غنیہ ۱۲

۸۔ کافی ۱۲



فی رواية لا يجوز و یعید التیمم و فی رواية  
 لا ان ینزل اباسه شاء قبل الاداء قول  
 محمد و الثانية قول ابی یوسف اھرتقدم  
 عن شرح الطحاوی و خزانة  
 المفتین فما اذا لم یکن تیمم قبل  
 وجد ان الماء یوبد ابالتیمم ثم غسل  
 اللعة لا یجوز و فی النوادر یبدأ بایهما  
 شاء ثم قال فما اذا سبق تیممه بغسل  
 اللعة و تیممه علی حاله و عن قیاس  
 قول محمد یتیمم اھ۔

**اقول** ولا فرق بین الصورتین  
 لا اتحاد المبتدئ كما علمت فقد مشی اولا  
 علی قول محمد وجعل الشافعی رواية النوادر  
 و مشی ثانیاً علی قول ابی یوسف وجعل  
 الاول قیاس قول محمد و فی المذنب و  
 علیه ان یبتدئ بغسل اللعة ثم  
 یتیمم اھ فقد مشی علی قول محمد و  
 فی الدر المختار (ناقضه قد مره  
 ماء کاف لظہرہ فضل عن حاجتہ) کعطش  
 و عجن و غسل نجس و

روایت میں کہ اسے اختیار ہے۔ دونوں میں سے جس کو  
 چاہے پہلے کرے، کہا گیا کہ روایت اولیٰ امام محمد  
 کا قول ہے اور روایت ثانیہ امام ابو یوسف کا قول  
 ہے اھ شرح طحاوی اور خزانة المفتین سے گزرا  
 اس صورت میں جبکہ پانی ملنے سے پہلے تیمم نہ کیا ہوا اگر  
 پہلے تیمم کیا پھر لمعہ دھویا تو جائز نہیں۔ اور نوادر میں ہے  
 کہ دونوں میں سے جسے چاہے پہلے کرے۔ پھر  
 اس صورت میں جب اس کا تیمم پہلے ہو چکا ہو لکھا  
 کہ "لمعہ دھوئے اور اس کا تیمم برقرار ہے۔ اور  
 برقیاس قول محمد تیمم کرے" اھ (ت)

**اقول** دونوں صورتوں میں کوئی فرق نہیں  
 کیونکہ معنی میں اتحاد ہے جیسا کہ معلوم ہوا۔ تو پہلے  
 امام محمد کے قول پر چلے اور ثانی کو روایت نوادر قرار دیا۔  
 اور ثانیاً امام ابو یوسف کے قول پر چلے اور اول کو  
 امام محمد کے قول کا قیاس قرار دیا۔ اور ظہیر میں ہے  
 اس پر یہ ہے کہ پہلے لمعہ دھوئے پھر تیمم کرے۔ اور  
 اس میں امام محمد کے قول پر چلے ہیں۔ و در مختار میں  
 ہے: "ناقض تیمم اتنے پانی پر قدرت ہے جو اس  
 کی طہارت کے لیے کافی اس کی حاجت سے زائد ہو  
 حاجت جیسے پیاس، آٹا گوندھنا، نجس اور

لے منہ الخالق مع البحر باب التیمم مطبع ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۳۹

لے شرح الطحاوی للاسیجانی و خزانة المفتین

لے منہ المصلی باب التیمم مطبعہ مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۶۰



لمعة جنازة لان المشغول بالحاجة  
كالمدوم اه فقد مشى على قول ابى يوسف  
واقره محشوه وفي الحلية هل عليه  
ان يبتدئ بغسل اللمة حتى يوتيم للحديث  
ثم غسل اللمة اعاد التيمم للحديث  
ففي رواية الزيادات نعم وعليها اقصر  
المصنف وجهها انه يصير عاد ما للماء  
فيجزئه التيمم وفي رواية الاصل لا بيل  
باليها بد اجاز لان الماء صار مستحق  
انصرف الى اللمة فصار معدوما حكا  
كالماء المستحق للعطش قال رضي الدين  
في المحيط وكذا غيره قيل ما في الزيادات  
قول محمد وما في الاصل قول ابى يوسف  
اه وفيها يظهر ان قول ابى يوسف  
عن قال العلامة شاي لو اغتسل و  
بقيت لمعة فتيمم ثم احدث فتيمم ثم  
وجد ماء يكفيها فقط فانه يغسلها به ولا  
يبطل تيممه للحديث اه اقول سبحان الله  
اذ لم يكن للوضوء كان عدم انتقاض تيممه  
لعدم الكفاية لا للشغل بالحاجة والشارح  
بصدد بيان المشغول فالوجه ان مراده  
كما صرح به الاحكام ما اذا كفى لكل على  
البديلة ۱۲ منه غفر له (ص)

لمعة جنازة دھونا — اس لیے کہ جو حاجت میں مشغول  
ہے وہ معدوم کی طرح ہے "اھ — اس میں امام  
ابو یوسف کے قول پر چلے اور درمختار کے معنی حضرات  
نے اسے برقرار رکھا جلیم میں ہے، کیا اس پر یہ  
لازم ہے کہ پہلے لمعہ دھوئے یہاں تک کہ اگر حدث  
کا تیمم کر لیا پھر لمعہ دھویا تو اسے تیمم حدث کا اعادہ  
کرنا ہے؟ — روایت زیادات میں اس کا جواب  
اثبات میں ہے اور اسی پر مصنف نے اکتفا کی —  
اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ فقدان آب والا ہو جاتا ہے  
تو اس کا تیمم کفایت کر جاتا ہے۔ اور روایت اصل میں  
اس کا جواب نفی میں ہے بلکہ وہ دونوں میں سے جو بھی پہلے کر لے  
جائز ہے اس لیے کہ پانی لمعہ میں صرف کا مستحق ہو گیا تو وہ حکماً  
معدوم ہو گیا جیسے وہ پانی جو پیاس کا مستحق ہو گیا ہو۔ رضی اللہ عنہ  
نے غلطی میں اور ایسے ہی ان کے علاوہ نے بھی فرمایا ہے: کہا گیا ہے  
علامہ شامی نے فرمایا: یعنی اگر غسل کیا اور کوئی لمعہ  
رہ گیا پھر تیمم کیا پھر اسے حدث ہوا تو تیمم کیا پھر اتنا پانی  
ملا جو صرف لمعہ کے لیے کافی ہے تو اسے اس پانی سے  
دھوئے گا اور اس کا تیمم حدث باطل نہ ہوگا "اھ —  
اقول سبحان اللہ جب وضو کے لیے کافی نہ ہوا تو  
اس کے تیمم کا نہ ٹوٹا عدم کفایت کی وجہ سے ہوا حاجت  
میں مشغول کی وجہ سے نہیں — اور شارح اس پانی  
کو بتانا چاہتے ہیں جو حاجت میں مشغول ہو۔ تو وجہ  
صحیح یہ ہے کہ ان کی مراد حسب تصریح احکام وہ صورت  
ہے جب پانی بطور بدلیت ہر ایک کے لیے کافی ہو ۱۲ منہ غفر  
(ص)



او خبہ اھ و عبرتہ فی رد المحتار  
بقولہ لا ینقض تیمم الحدث عند ابی یوسف و  
عند محمد ینقض ویظہران الاول اوجہ اھ  
ثم قال فیما لم یتیمم قبل الوجدان فی رواية  
یلزمه غسلها قبل التیمم للحدث وفي  
رواية یخیر اھ ملخصاً من الحلیۃ اھ وفي  
شرح الوقایۃ و اذا غسل المعة هل  
یعد التیمم روايتان وان تیمم اولاً ثم  
غسل المعة ففي اعادۃ التیمم روايتان  
ایضاً وان صرف الی الحدث ینقض تیممه  
فی حق المعة باتفاق الروایتین اھ ثم  
قال فیما اذا لم یتیمم للحدث قبل ان  
کفی کل واحد منفرد ای صرفه الی  
المعة و تیمم للحدث فان توضأ به جاز و  
یعد التیمم ولو بدأ بالتیمم للحدث هل  
یعد التیمم فی رواية الزيادات یعد وفي  
رواية الاصل لا ثم انما ثبت القدرة  
اذا لم یکن مصروقاً لجهة اھم حتی اذا  
کان علی بدنہ او ثوبہ نجاسة یصرف  
الی النجاسة اھ و حرکات تری یشیر الی  
ترجیح دواية الاصل وفي الہندیۃ  
صرفه الی المعة واعاد تیممه للحدث  
لہ علیہ

کہ جو زیادات میں ہے وہ امام محمد کا قول ہے اور جو  
اصل میں ہے وہ امام ابو یوسف کا قول ہے۔ اھ۔  
حلیہ میں یہ بھی ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ امام ابو یوسف کا  
قول زیادہ مناسب ہے اھ۔ رد المحتار میں اس  
کی تعبیر ان الفاظ میں کی ہے: تیمم حدث امام ابو یوسف  
کے نزدیک نہ ٹوٹے گا اور امام محمد کے نزدیک ٹوٹ جائیگا اور  
ظاہر ہے کہ اول درجہ ہے اھ۔ پھر اس صورت کے متعلق جبکہ پانی ملنے سے  
پہلے تیمم نہ کیا ہو لکھا ہے: ایک روایت میں اس پر  
تیمم حدث سے پہلے لمعة دھونا لازم ہے اور ایک  
روایت میں اسے اختیار ہے اھ۔ ملخصاً من الحلیہ  
اھ۔ شرح وقایہ میں ہے: جب لمعة دھولیا تو  
کیا تیمم کا اعادہ کرے گا؟ — دو روایتیں ہیں۔  
اور اگر پہلے تیمم کر لیا پھر لمعة دھولیا تو بھی اعادہ تیمم میں  
دو روایتیں ہیں۔ اور اگر حدث میں صرف کریں تو حتی  
لمعة میں اس کا تیمم باتفاق روایتیں ٹوٹ گیا۔ اھ  
پھر اس صورت سے متعلق جبکہ حدث کا تیمم پہلے نہ کیا ہوا  
لکھا ہے: اگر تنہا ہر ایک کے لیے کافی ہو تو اسے لمعة  
میں صرف کرے گا اور حدث کا تیمم کرے گا پھر اگر اس سے  
وضو کر لیا تو جائز ہے اور تیمم کا اعادہ کرنا ہے۔ اور  
اگر حدث کا تیمم پہلے کیا تو کیا تیمم لوٹائے گا؟ —  
روایت زیادات میں ہے کہ لوٹائے گا۔ اور  
روایت اصل میں ہے کہ، نہیں لوٹائے گا۔ پھر



عند محمد وعند ابی یوسف لا ووصرفه  
الی الوضوء جاز و تیمم لجنابتہ اتفاقا فان  
لم یکن تیمم للحدث قبل وجود هذا الماء  
ف تیمم قبل غسل اللعنة لم یجز عند محمد  
وعند ابی یوسف یجوز والا ول اصح هکذا  
فی الکافی اھ۔

قدرت اس وقت ثابت ہوتی ہے جب زیادہ اہم  
جانب میں مصروف نہ ہو۔ یہاں تک کہ اگر اس کے  
بدن یا کپڑے پر کوئی نجاست ہو تو اسے نجاست  
کی جانب صرف کرے گا اھ۔ — یہ کلام روایت اصل  
کی ترجیح کی جانب اشارہ کر رہا ہے جیسا کہ سامنے ہے۔  
ہندو یہ میں ہے، اسے لمعہ میں صرف کرے اور تیمم حدث

کا اعادہ کرے امام محمد کے نزدیک — اور امام ابو یوسف کے نزدیک اعادہ نہیں — اور اگر اسے وضو میں صرف  
کر لیا جائے تو جائز ہے اور اسے جنابت کا تیمم کرنا ہے بالاتفاق اگر یہ پانی ملنے سے پہلے حدث کا تیمم نہیں کیا تھا اب  
لمعہ دھونے سے پہلے تیمم کیا تو امام محمد کے نزدیک جائز نہیں — اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے — اور  
بول اصح ہے۔ اسی طرح کافی میں ہے اھ۔ دست

اقول قوله والاول اصح ليس في

نسختي الكافي والعبارة غير منقولة كما  
هي في الكافي كما يظهر بالمقابلة وقد نبه  
عليه بقوله هکذا في الكافي كما ذكر في  
خطبة الكتاب اصطلاحه في كذا وهکذا نعم  
ذكر بعض العصر من ان في شرح الزيادات  
للعقابي انه الاصح ولم يذكر الواسطة  
في النقل فان صح هذا فلعلة نريد في الهندية  
من ثمة او من غير او لعله ساقط من  
نسختي الكافي وعلى كل فالهندیة ثقة  
في النقل والله تعالى اعلم وفي الكافي  
ان كفى واحد غير عین مصرفه الـ  
اللعنة لانه اھم واعاد تیمم للحدث

اقول والاول اصح (اور اول اصح ہے)  
کافی کے میرے نسخہ میں نہیں — اور عبارت جیسے کافی  
میں ہے ویسے منقول نہیں جیسا کہ مقابلہ کرنے سے  
ظاہر ہوتا ہے — اس پر اپنے الفاظ "هکذا في  
الكافي" سے تنبیہ بھی کر دی ہے جیسا کہ خطبہ کتاب  
میں لفظ کذا اور هکذا سے متعلق اپنی اصطلاح  
بتائی ہے ہاں بعض معاصرین (فاضل لکھنوی ۱۲) نے  
ذکر کیا ہے کہ عتابی کی شرح زیادات میں ہے کہ وہی  
اصح ہے "واسطہ نقل نہ بتایا۔ اگر یہ صحیح ہے تو  
شاید ہندیہ میں وہیں سے یا اور کسی کتاب سے یہ  
اضافہ کر دیا گیا ہے یا ہو سکتا ہے یہ لفظ میرے  
نسخہ کافی میں چھوٹ گیا ہو۔ بہر حال ہندیہ نقل میں  
ثقة ہے، اور خدائے برتر ہی خوب جاننے والا ہے۔ —



عند محمد لقد رتہ علی الماء ووجوب صرفہ الی الجنابة لا ینافی قدرته علی صرفہ الی الحدث ولہذا لو صرفہ الی الوضوء جائز وتیمم الجنابة اتفاقاً وعند ابی یوسف لا یعید لانه مستحق الصرف الی اللعنة والمستحق بجهة كالمعدوم فان لم یکن تیمم للحدث الموقوف سبق۔

کافی میں ہے: اگر غیر معین طور پر ایک کے لیے کافی ہو تو اسے لمعہ میں صرف کرے کیونکہ وہ اہم ہے اور امام محمد کے نزدیک تیمم حدث کا اعادہ ہے کیونکہ وہ پانی پر قادر ہو گیا تھا۔ اور جنابت میں اسے صرف کرنے کا وجوب حدث میں صرف کرنے پر قدرت کے منافی نہیں۔ اسی لیے اگر اسے وضو میں صرف کر لیا تو جائز ہے اور اسے جنابت کا تیمم کرنا ہے بالاتفاق۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک (تیمم حدث کا) اعادہ نہیں اس لیے کہ وہ پانی لمعہ میں صرف کیے جانے کا مستحق ہو چکا تھا اور جو کسی جانب کا مستحق ہو معدوم کی طرح ہے۔ تو اگر اس نے حدث کا تیمم نہ کیا تھا الخ۔۔۔ یہ کلام گزر چکا۔ (ت)

**اقول** اخذ دلیل ابی یوسف فاذا

ترجیحه وصرح فی تعلیل محمد بوجوب صرفہ الی اللعنة وانه لا ینافی قدرته علی الوضوء وفي الغتية (علید ان یبدأ بغسل اللعنة) لیصیر عاد ما للماء فی حق الحدث ولا یجوز تیمم للحدث قبلہ عند محمد لان صرف ذلك الماء الی اللعنة دون الحدث لیس بواجب عندہ بل علی سبیل الاولیة فوجہ وہ یمنع التیمم للحدث وعند ابی یوسف صرفہ الی اللعنة واجب فہو كالمعدوم بالنسبة الی الحدث فیجوز التیمم له قبل غسل اللعنة و لو كانت تیمم بعد ما احدث

**اقول** امام ابو یوسف کی دلیل مؤخر کر کے اس کی ترجیح کا افادہ کیا اور امام محمد کی تعلیل میں اس بات کی تصریح فرمائی کہ لمعہ میں اسے صرف کرنا واجب ہے اور یہ وضو پر قدرت کے منافی نہیں۔ تعلیہ میں ہے (اس پر یہ ہے کہ پہلے لمعہ دھوئے) تاکہ حق حدث میں پانی نہ رکھنے والا ہو جائے۔ امام محمد کے نزدیک اس سے پہلے اس کا تیمم حدث جائز نہیں، کیونکہ ان کے نزدیک اس پانی کو حدث چھوڑ کر لمعہ میں صرف کرنا واجب نہیں بلکہ بطور اولیٰ کے ہے، تو اس کا وجود تیمم حدث سے مانع ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک اسے لمعہ میں صرف کرنا واجب ہے تو وہ حدث کی نسبت کا معدوم ہے اس لیے لمعہ دھونے سے پہلے حدث کا تیمم جائز ہے۔ اور اگر حدث ہونے کے



لاجل الحدث ثم وجد ماء يکفی لاحدهما  
ينفقن تيمم عند محمد لا عند ابی یوسف  
بناء على ما تقدم اه ثم ههنا مسألة  
اخرى من هذا القبيل مشى فيها الامام  
ملك العلماء والا مام رضى الدين السرخسى  
على وجوب تأخير التيمم فظاهر قياسه  
المشى على قول محمد هنا فى البدائع  
بعد ذكر القدمة على الماء الكافى وعلى  
هذا الاصل مسائل فى الزيادات مسافر  
حدث على ثوبه نجاسة اكثر من قدر  
الدرهم ومعه ما يکفی لاحدهما غسل  
به الثوب وتيمم للحدث عند عامة  
العلماء لان الصرف الى النجاسة يجعله  
مصليا بطهارتين حقیقیة وحکیة فكانت  
اولى من الصلاة بطهارة واحدة ويجب  
ان يقبل ثوبه من النجاسة ثم يتيمم ولو  
بدأ بالتيمم لا یجوز به لانه قدر على ماء  
لو توضأ به تبعد الصلاة اه وفى

عه اقول كانه مراده ايضا حا والافلا  
حاجة اليه لانه لو احدث ثم تيمم  
لها لكان له ايضا ولا يختلف الحكم ۱۲  
منه غفر له (م)

بعد حدث کے لیے تیمم کر لیا تھا پھر اسے اتنا پانی ملا  
جو کسی ایک کے لیے کافی ہو تو اس کا تیمم امام محمد کے  
نزدیک ٹوٹ جائیگا، امام ابو یوسف کے نزدیک  
نہ ٹوٹے گا۔ اسی بنیاد پر جو پہلے بیان ہوئی تھی۔

پھر یہاں اسی قبیل کا ایک اور مسئلہ ہے جس میں  
امام ملک العلماء اور امام رضى الدين السرخسى کی روش  
اس پر ہے کہ تیمم مؤخر کرنا واجب ہے تو اس کا ظاہر  
قیاس یہ ہے کہ یہاں امام محمد کے قول پر چلے ہیں۔

بدائع میں اب کافی پر قدرت کا ذکر کرنے کے بعد  
ہے: اس اصل کے تحت زیادات میں چند مسائل  
میں۔ کوئی حدث والا مسافر ہے جس کے کپڑے

پر قدر درہم سے زیادہ نجاست ہے اور اس کے  
پاس اتنا پانی ہے جو دونوں میں سے کسی ایک کے لیے  
کافی ہے تو اس سے کپڑا دھوئے اور حدث کے لیے  
تیمم کرے۔ عامہ علماء کے نزدیک اس لیے کہ نجاست

میں صرف کرنا اسے حقیقی و حکمی دو طہارتوں سے  
نماز ادا کرنے والا بنا دے گا تو یہ ایک طہارت  
سے نماز ادا کرنے سے بہتر ہے اور واجب ہے کہ

**اقول** معلوم ہوتا ہے کہ اسے امتحانوں نے  
بطور توضیح بڑھا دیا ہے ورنہ اس کی ضرورت  
نہیں اس لیے کہ اگر اسے حدث ہوا پھر اس نے  
جنابت کا تیمم کیا تو وہ حدث کے لیے بھی ہو جائے گا اور  
حکم مختلف نہ ہوگا ۱۲ منہ غفر له (ت)



المحیط الرضوی ثم المہندیۃ  
 التیمم اولاً ثم غسل النجاسة یعید  
 التیمم لانه تیمم وهو قادر علی ما یتوضو  
 بہ اھ ورا یتنی کتبت علیہ سابقاً ما نصہ  
 تو تیمم کا اعادہ کرے اس لیے کہ اس نے اس  
 وضو کرے۔ اھ اس پر میں نے زمانہ سابق میں اپنی لکھی ہوئی یہ عبارت دیکھی :  
**اقول** هذا علی قول محمد اما علی  
 قول ابی یوسف فلا لکونہ مشغولاً بحاجة  
 فکان کالمعد لعطش وبہ جزم فی الدر  
 المختار اھ ثم رأیت بعدہ بزمات  
 نظریہ المحقق الحلبي فی الحلیۃ کما  
 نظر الفقیر ولله الحمد فعال بعد نقل  
 ما فی البدائع والمحیط قال العبد  
 الضعیف غفر الله تعالى له فیہ نظر ببل  
 الظاهر الحکم بجواز التیمم تقدم علی  
 غسل الثوب اوتأخر لانه مستحق الصلۃ  
 الی الثوب علی ما قالوا والمستحق الصلۃ  
 الی جهة منعدم حکماً بالنسبة الی غیرها  
 کما فی مسألة اللعة مع الحدث قبل  
 التیمم له اذا کان الماء کافیا لاحد هما  
 فبدأ بالتیمم للحدث قبل غسلها کما هو  
 رواية الاصل وکما فی مسألة خوف

کپڑے سے نجاست دھوئے پھر تیمم کرے اور اگر پہلے تیمم کر لیا  
 تو یہ کفایت نہیں کر سکتا اس لیے کہ وہ اتنے پانی پر قادر ہے کہ  
 اگر اس سے وضو کرے تو اسکی نماز ہو جائے اھ اور محیط الرضوی پھر  
 چند یہ میں ہے : اگر پہلے تیمم کیا پھر نجاست دھوئی  
 حالت میں تیمم کیا جب کہ وہ اتنے پانی پر قادر تھا جس سے  
 وضو کرے۔ اھ اس پر میں نے زمانہ سابق میں اپنی لکھی ہوئی یہ عبارت دیکھی :

**اقول** یہ حکم امام محمد کے قول پر ہے لیکن  
 امام ابو یوسف کے قول پر اعادہ نہیں اس لیے کہ  
 وہ پانی حاجت میں مشغول تھا تو اس پانی کی طرح  
 ہوا جو پیاس کے لیے دکھا ہوا ہو۔ اسی پر درمختار  
 میں جزم کیا ہے۔ اھ۔ پھر اس کے کچھ عرصہ کے بعد  
 میں نے دیکھا کہ اس پر محقق الحلبي نے حلیہ میں بھی ویسے ہی  
 کلام کیا ہے جیسے فقیر نے کلام کیا۔ اور خدا ہی  
 کے لیے حمد ہے۔ انہوں نے بدائع اور محیط کی عبارتیں  
 نقل کرنے کے بعد لکھا ہے : بندہ ضعیف کہتا ہے۔  
 خدائے برتر اس کی مغفرت فرمائے۔ یہ عمل نظر  
 ہے۔ بلکہ ظاہر جواز تیمم کا حکم ہے۔ کپڑا دھوئے  
 پہلے تیمم ہو یا اس کے بعد ہو۔ اس لیے کہ حسب ارشاد  
 علماء وہ پانی کپڑے میں صرف کیے جانے کا مستحق ہے  
 اور جو کسی ایک جانب صرف کئے جانے کا مستحق ہو چکا ہو  
 وہ دوسری جانب کی بہ نسبت حکماً معدوم ہے جیسے  
 حدیث کے ساتھ لعد کے مسئلہ میں اس سے پہلے کہ



العطش و نحوه نعم تیشی ذلك على  
سرواية الزيادات اه وتبعه في البحر  
الرائق على الفاظه وزاد بعده ولهذا  
قادر في شرح الوقاية وانما تثبت القدرة  
اذا لم يكن مصروفاً الى جهة اهم اه لكن  
نراهم في السراج ان وجوب تاخير التيمم  
في مسألة النجاسة مجمع عليه بخلاف  
مسألة اللعة فاذا لا يكون جزم البدائع  
والمحيط فيها بوجوب التأخير دليل المشي  
على قول محمد في اللعة.

حدث کا تیم کیا ہو۔ جب پانی دونوں میں سے کسی ایک  
کے لیے کافی ہو تو لمعہ دھونے سے پہلے تیم حدث سے  
ابتدا کی ہو۔ جیسا کہ اصل کی روایت ہے۔ اور  
جیسا کہ خوف تشنگی وغیرہ کے مسئلہ میں ہے۔ ہاں  
وہ حکم روایت زیادات پر چل سکتا ہے احد۔ اور  
البحر الرائق میں ان ہی کے الفاظ کے ساتھ ان  
کا اتباع کیا ہے۔ اور اس کے بعد مزید یہ لکھا ہے:  
”اسی لیے شرح وقایہ میں فرمایا: اور قدرت اسی وقت  
ثابت ہوتی ہے جب اس سے زیادہ اہم جانب میں  
مصروف نہ ہو“ احد لیکن سراج میں یہ خیال کیا ہے  
کہ مسئلہ نجاست میں تیمم مؤخر کرنے کا وجوب متفق علیہ اور اجماعی ہے بخلاف مسئلہ لمعہ کے۔ اس کے  
پیش نظر مسئلہ نجاست میں وجوب تاخیر پر بدائع و محیط کا جزم مسئلہ لمعہ میں امام محمد کے قول پر مشی کی دلیل  
نہ ہوگا۔ (ت)

اقول لكن قد اسمعناك نص الامام  
صدر الشريعة انما تثبت القدرة اذا  
لم يكن مصروفاً الى نجاسة ونصب الداء  
المنحصر المشغول بحاجة غسل نجس  
كالعدو ومرفاين الاجماع وقد جزمنا به  
كأنه لا خلاف فيه فضلاً عن الاجماع  
على خلافه ثم اذ قد ذكر الاجماع ههنا

اقول لیکن امام صدر الشریعہ کی عبارت  
ہم ابھی پیش کر چکے کہ ”قدرت اسی وقت ثابت ہوتی  
ہے جب نجاست کی جانب مصروف نہ ہو“ اور  
در مختار کی یہ عبارت کہ ”جو کسی نجس کو دھونے کی ضرورت  
میں مشغول ہے معدوم کی طرح ہے“۔ تو اجماع  
کہاں؟ جب کہ ان دونوں نے اس پر یوں جزم کیا ہے  
جیسے اس میں کوئی خلاف ہی نہیں اس کے خلاف پر

۱۳۹/۱

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

لے البحر الرائق باب التیمم  
۲۵ ایضاً

۱۰۵/۱

المکتبۃ الرشیدیہ دہلی  
مجتبائی دہلی۳۵ شرح الوقایہ باب التیمم  
۲۵ الدر المختار

۲۵/۱



وقد مر نقل الخلاف في مسألة اللعنة ابدى  
بينهما فارقابہ تثبت العلامة الشامي  
في دفع نظر الحلية والبحر فقال في منحة  
الخالق ذكر في السراج لو بدأ بالتيمم ثم  
غسل النجاسة اعاد التيمم اجماعا بخلاف  
المسألة الاولى اي مسألة اللعنة على  
قول ابي يوسف لانه تيمم هنا وهو قادر على  
عاد لو توضأ به جاز و هناك اي في مسألة  
اللعنة لو توضأ بذلك الماء لم يجز لانه  
عاد جنبا برؤية الماء اهـ و به يدفع النظر  
فتدبراه و اوردہ ايضا في رد المحتار فقال  
وهو فرق حسن دقيق فتدبره اهـ۔

اجماع تو درکنار — پھر جب سراج میں یہاں اجماع  
ذکر کیا اور اس سے پہلے مسئلہ لعنہ میں اختلاف نقل  
کیا تو ان دونوں کے درمیان ایک وجہ فرق بھی ظاہر  
کی جس سے علامہ شامی نے علیہ و تحرک کلام دفع کرنے  
میں تشکک کیا۔ منحة الخالق میں لکھتے ہیں: "سراج  
میں ذکر کیا ہے کہ اگر پہلے تیمم کر لیا پھر نجاست دھوئی  
تو اسے اجماعاً تیمم کا اعادہ کرنا ہے۔ بخلاف پہلے  
مسئلہ کے۔ یعنی مسئلہ لعنہ کے برخلاف، امام ابو یوسف  
کے قول پر۔ اس لیے کہ یہاں اس نے اس حالت  
میں تیمم کیا کہ وہ ایسے پانی پر قادر تھا جس سے اگر  
وضو کرتا تو جائز ہوتا۔ اور وہاں یعنی مسئلہ لعنہ  
میں اگر اس پانی سے وضو کرتا تو جائز نہ ہوتا۔

اس لیے کہ پانی دیکھنے کی وجہ سے وہ پھر جنب ہو گیا" اهـ — اور اسی سے وہ کلام دفع ہو جاتا ہے۔ فتدبر  
(تو غور کرنا چاہئے) اهـ — سراج کا کلام رد المحتار میں بھی ذکر کے فرمایا ہے: "و هو فرق حسن دقيق  
فتدبره (اور یہ ایک عمدہ دقیق فرق ہے جس میں تدبر کرنا چاہئے) (ت)

اقول وبالله التوفيق له

محمّد بن

الاؤل الجواز بمعنى الصحة كما

تعطيه عبارة ملك العلماء حيث نسب

الحيوان الى الصلاة و

فيه

اولا ان مجرد صحة الوضوء

به لا يثبت القدرة ولا ينفي العجز

اقول میں کہتا ہوں) اور توفیق خدا ہی ہے

اس کے دو محل ہیں،

اول: جواز بمعنی صحت ہو۔ جیسا کہ

ملک العلماء کی عبارت سے مستفاد ہوتا ہے اس

طرح کہ انھوں نے جواز کی نسبت نماز کی طرف کی ہے۔

اب اس میں کلام ہے

اولاً ان مجرد صحة الوضوء

نه قدرت کا اثبات کرتا ہے نہ عجز کی نفی کرتا ہے۔



الاتری ان المريض او البعيد ميلا  
لو تحمل الحرج وتوضأ به لصح  
وجازات صلاته به بل الشغل بحاجة  
اهم ايضا من وجوه العجز  
كالمدخر لعطش او عجن مع جواز  
صلاته به قطعاً  
فعل -

وثانياً على السراج خاصة  
اذن يطيح الفرق فالصحة و  
جواز الصلاة حاصل قطعاً  
مسألة اللبنة ايضا الا ترى الى ما تقدم  
عن الهندية والكافي وشرح الوقاية  
لوصرفه الى الوضوء جازاً  
الاذلان اتفاقاً وعوده جنباً لا يمنعه  
عن الوضوء للحدث لان هذه الجنابة مقصورة  
والحدث غير مندوم فيها -

الثاني بمعنى الحل اي لو توضأ  
به في مسألة النجاسة حل بخلاف  
مسألة اللبنة لانه عاد جنباً فوجب صرفه  
الى الجنابة -

### اقول وفيه

اولاً لان الحل في النجاسة  
فان في اختيار الصلاة مع  
نجاسة حقيقية عمد الا انه كان  
قادراً على ان يزيل النجاستين الحقيقيتين

ديکھے بیمار یا ایک میل دوری والے نے اگر مشقت  
اٹھائی اور پانی سے وضو کیا تو وضو صحیح ہے اور اس  
سے نماز جائز ہے۔ بلکہ زیادہ اہم ضرورت میں  
پانی کا مشغول ہونا بھی عجز کی صورتوں میں سے ہے  
جیسے وہ پانی جو پیاس کے لیے یا آٹا گوندھنے کیلئے  
جمع کر رکھا ہو باوجودیکہ اگر اس سے وضو کرے تو اس  
کی نماز قطعاً جائز ہے۔

ثانیاً خاص سراج پر یہ کلام ہے کہ ایسا ہے  
تفرق ضائع کر دینا چاہئے کیونکہ صحت اور جواز نماز  
تو قطعاً مسئلہ لمعہ میں بھی حاصل ہے۔ وہ دیکھے  
جو ہندیہ، کافی اور شرح وقایہ کے حوالہ سے گزرا کہ  
اگر اس پانی کو وضو میں صرف کر لیا تو جائز ہے۔  
ہندیہ و کافی نے اتفاقاً (بالاتفاق) کا اضافہ  
کیا۔ اور اس کا پھر جنب ہو جانا حدث کا وضو کرنے  
سے مانع نہیں اس لیے کہ یہ جنابت مقصرہ ہے اور  
حدث اس میں مندرج نہیں۔

دوم : جواز بمعنی علت ہو۔ یعنی مسئلہ  
نجاست میں اگر اس پانی سے وضو کر لیا تو حلال ہے  
بخلاف مسئلہ لمعہ کے۔ اس لیے کہ پھر جنب ہو گیا تو  
اسے جنابت میں صرف کرنا واجب ہے۔

### اقول اس میں بھی کلام ہے۔

اولاً ہم نہیں مانتے کہ مسئلہ نجاست میں  
حلت ہے کیونکہ اس میں نجاست حقیقہ کے ساتھ نماز  
کی ادائیگی کو قصداً اختیار کرنا ہے اس لیے کہ اسے  
قدرت تھی کہ دونوں نجاستیں دور کرے حقیقہ کو پانی



بالماء والحكمة بالتراب كما قال  
ملك العلماء ولم يكن للماء خلف في  
الحقيقة فاذا صرفه الى الحكمة السق  
كان يجد له خلفا فيها فقد اجمع و  
اجمع على ان يصلى في نجس مائع  
مع القداسة على ان الله فكيف يحل  
هذا اما الاجزاء فلا نه عاجز عن  
الماء عند ايقاع الصلاة وانما النظر  
فيما لم الحالة الراهنة -

**فان قلت بل يدل على الحل**

قول ملك العلماء فكانت اولى من  
الصلاة بطهارة واحدة وقول  
الخانية والمخلصية والحلية والبحر  
لوقضا وصلى في الشوب النجس  
جائز ويكون مسياها فانت (لا سادة  
دون كراهة التحريم -

**اقول** تعليل ملك العلماء اول

دليل كما علمت على ان لفظة الاولى  
فيها مثلها في قول  
التجسس والمزيد ان

عنه بل في نفس البدائع من كتاب الاستحسان  
الامتناع من المباح اولى من ارتكاب المحذور ۱۲ منة غفرله

له بدائع الصنائع  
في البحر الرائق  
تفصيل بيان ما يقتضيه التيمم  
باب التيمم

سے اور حکمیہ کو مٹتی ہے۔ جیسا کہ ملک العلماء نے  
فرمایا ہے اور نجاست حقیقہ میں پانی کا کوئی بدل  
اور نائب نہیں۔ تو جب اس نے پانی کو حکمیہ  
میں صرف کیا جس میں پانی کا ایک بدل اسے دستیاب  
تھا تو اس نے اس بات کا پختہ ارادہ اور عزم محکم  
کر لیا کہ نجس مانع کے ازالہ پر قدرت کے باوجود  
اُس نجس مانع کے ساتھ نماز ادا کرے گا تو یہ حلال  
کیسے ہوگا؟۔ رہا کفایت کر جانا تو اس کی وجہ  
یہ ہے کہ نماز کی ادائیگی کے وقت وہ پانی سے عاجز  
ہے۔ اور اس بارے میں صرف حالت موجودہ پر  
فکر کی جاتی ہے۔ (ت)

**اگر یہ سوال ہو کہ ملک العلماء کی یہ**

عبارت علت پر دلالت کر رہی ہے؟ تو ایک  
طہارت سے نماز کی ادائیگی سے اولیٰ ہے۔ اور  
خانیہ، خلاصہ، علیہ اور بھر کی یہ عبارت: اگر وضو  
کر لیا اور نجس کپڑے میں نماز ادا کی تو جائز ہے اور  
اسارت والا (بڑا کرنے والا) ہوگا“ اھ اس لیے  
کہ اسارت کا درجہ کراہت تحریم سے نیچے ہے۔

**اقول** ملک العلماء کی تعلیل سب سے

بڑی دلیل ہے جیسا کہ ناظر کو معلوم ہے۔ مگر  
یہ ہے کہ جیسے اس میں لفظ ”اولیٰ“ ہے ویسے  
ہی تجنیس اور مزید کی اس عبارت میں ہے ”بدیشک

بلکہ خود بدائع کتاب الاستحسان میں یہ عبارت ہے: ”مباح  
سے باز رہنا ممنوع کے ارتکاب سے اولیٰ ہے ۱۲ منہ غفرلہ“

مطبوعہ ایچ ایم سعید پبلی کراچی

۵۷/۱ ۱۳۹/۱



مراعاة فرض العين اولى قال الشامي  
فحيث ثبت انه فرض كانت خلافه  
حراماً اهـ من صدر الجهاد واطلاق  
المسئ على من ترك واجبا غير نادرا  
لاجرم ان قال في الغنية لو انما  
بذلك الماء المحدث وبقي الشوب نجسا  
لكان قد ترك الطهارة الحقيقية مع  
قد رتبه عليها بغير عذر فيكون اثما  
لكن تصح صلاته لثبوت العجز بعد  
نفاد الماء اهـ وهذا عين ما فهمت  
وقد اداء بلفظ اوجز واحسن رحمه الله  
تعالى والعلماء جميعا۔

فرض عين کی رعایت "اولی" ہے — اس پر  
شامی نے فرمایا، تو جب یہ ثابت ہوا کہ وہ فرض  
ہے تو اس کا خلاف حرام ہوا، اھ از مشہور  
کتاب الجہاد — اور واجب ترک کرنے والے  
پر لفظ "مُسئ" (بر کر نے والا) کا اطلاق کوئی  
نادریات نہیں۔ لا جرم غنیہ میں لکھا ہے؛ اگر  
اس پانی سے حدث دُور کیا اور کپڑا نجس رہ گیا  
تو وہ طہارت حقیقیہ پر قادر ہونے کے باوجود  
بلا عذر اس کا تارک ہوا تو گنہگار ہوگا لیکن اس  
کی نماز صحیح ہو جائے گی کیوں کہ پانی ختم ہو جانے  
کے بعد عجز ثابت ہو گیا "اھ — یہ بعینہ وہ ہے  
جو میں نے سمجھا — اور انہوں نے اسے زیادہ مختصر  
اور بہتر الفاظ میں ادا کیا — ان پر اور تمام علما پر خدا  
کی رحمت ہو۔

و ثانیاً اذن ینقلب الفرق فحيث  
جاء له صرف الماء الى الوضوء وابقاء  
النجاسة المانعة بلا مزيل لأن يحصل  
له صرفه الى الوضوء مع ازالة الجنابة  
بالتيميم الاولى وای مدخل فيه لكون  
الجنابة اغلظ فان الكل ینتفی اما بالماء  
او بالتربة وای دلیل علی انه تجب  
اتزالة الاغلظ بالماء دون التراب

ثانیاً ایسا ہے تو فرق پلٹ جائے گا۔  
جب اس کے لیے یہ جائز ہے کہ پانی وضو میں صرف  
کر دے اور بغیر کسی زائل کرنے والی چیز کے نجاست  
مانعہ کو باقی رکھے تو اس کے لیے جنابت کو تیمم سے  
زائل کرنے کے ساتھ پانی کو وضو میں صرف کر لینا بدعت اولی  
جائز و حلال ہوگا۔ اور اس میں نجاست کے زیادہ  
سخت ہونے کا کیا دخل؟ — سمجھی تو دور ہو جا رہا  
یا پانی سے یا مٹی سے — اس پر کیا دلیل ہے کہ جو



وَبِالْجَمْلَةِ ظَهَرَ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّ النَّظَرَ لَا مَرَّةَ  
لَهُ وَأَنَّ الظَّاهِرَ فِي مَسْأَلَةِ النِّجَاسَةِ مَا اسْتَظْهَرَ  
فِي الْحَلِيَّةِ وَالْبَحْرِ وَجُزْمَ بِهِ فِي شَرْحِ الْوَقَايَةِ  
وَالدَّرَالْمُخْتَارِ -

### اقول وبہ ترجیح و اللہ الحمد ما سئلہ

المحقق المحلی صاحب الغنیۃ فی تفسیر  
منشأ الخلاف فان القول بجواز الصرف  
الی الموضوع مع اولویۃ الصرف الی اللعۃ  
هو الذی یقتضیہ الدلیل و علی تسلیم  
وجوب الصرف الیہا ترد مسائل کثیرۃ ثبتت  
فیہا العجز عن الماء لاجل المنع الشرعی  
کیا بینا ہا فی رسالۃ قوانین العلماء  
وقد یکون الوجوب فی کلام کافی من  
باب قولک حقلک واجب علی فطہران الا ظہر  
فی ہذہ خلاف ما استظہر فی الحلۃ  
فالراجح فیہ قول محمد وقد ذیل بالاصح  
وہو تصحیح صریح وصاحب الحلۃ رحمہ  
اللہ تعالیٰ لیس من اصحاب الترجیح -

آخر میں "اصح" بھی لکھ دیا — یہ صریح تصحیح ہے جب کہ صاحب حلہ — ان پر خدا کی رحمت ہو  
اصحاب ترجیح سے نہیں ہیں۔ (ت)

### فان قلت کونہ مستحق الصرف

الی حاجۃ اہم لا یختص بالوجوب الا تری  
ان المعد لعجن منہ مع ان العجن  
غیر واجب -

زیادہ سمجھا اسے مٹی سے نہیں پانی ہی سے زائل کرنا  
واجب ہے؟ — بالجملہ بحمد خدا سے برتر یہ واضح  
ہو گیا کہ اس کلام کو کوئی بات رد کرنے والی نہیں اور  
مسئلہ نجاست میں اظہر وہی ہے جو حلہ اور بحر میں  
ظاہر کیا گیا اور جس پر شرح وقایہ اور درمختار میں جزم ہوا۔ (ت)

اقول اسی سے بحمد تعالیٰ اسے بھی ترجیح  
حاصل ہو گئی جس پر محقق حلہ منشأ خلاف کی تقریر میں چلے،  
اس لیے کہ مقتضائے دلیل ہی قول ہے کہ لمعین کافی  
صرف کرنے کے اولیٰ ہونے کے ساتھ وضو میں اس کے  
صرف کا جواز ہے — اور لمعہ میں صرف کا وجوب  
مان لینے پر ان بہت سے مسائل سے اعتراض ہو گا  
جن میں کسی شرعی ممانعت کی وجہ سے پانی سے غبضہ  
ثابت ہے جیسا کہ انہیں ہم نے رسالہ "قوانین العلماء"  
میں بیان کیا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ کافی کی عبارت میں  
وجوب "حقلک واجب علی" (تمہارا حق میرے  
اوپر واجب ہے یعنی بقوت ثابت ہے) کے باب  
سے ہو۔ اس سے یہ بھی واضح ہوا کہ اس بارے میں  
اقلہ اس کے برخلاف ہے جو حلہ میں ظاہر کیا اور  
کہا "تو اس میں راجح امام محمد کا قول ہے" اور اس کے

ان پر خدا کی رحمت ہو

### اگر سوال ہو پانی کا زیادہ اہم ضرورت

میں صرف کئے جانے کا مستحق ہونا وجوب ہی خاص  
نہیں، دیکھئے آٹا گوندھنے کے لیے رکھا ہوا پانی ہی  
باب سے باوجود یکہ آٹا گوندھنا واجب نہیں۔



## اقول ذلك تخفيفاً من ربكم

وسرحة يراعى حاجات عباده بالنقصير  
والقطير فجاء التيسير اذا كان يبيح  
الماء من عنده بفلس وقيمته ثمة نصف  
فلس وجائز لبعده ميل وان كان في جهة  
مذهبه وهو يسير اليه لحاجة نفسه  
اما المنع لحق الشرع فلا يتحقق الا بالوجوب  
اذ ما لا يجب شرعاً لا يمنع تركه شرعاً  
فظهر الفرق والحمد لله رب العالمين  
ولذا مشيت في الجدول على قول محمد لانه  
الذي دل بالصحيح الصريح ولانه الاظهر  
من حيث الدليل ولانه الاحوط في الدين  
وان كان قول ابن يوسف الضال قوة لانه  
قول ابن يوسف ولانه في الاصل وقد  
استظهر اوجهه في الحلية وادعى الحب  
ترجيحه في شرح الوقاية واخر دليله في  
الكافي غير انهم اعتمدوا حريفاً واحداً و  
هو استحقاق الصرف وقد علمت جوابه و  
لله الحمد۔ کہ وہ امام ابو یوسف کا قول ہے اور اس لیے کہ وہ "احل" میں ہے اور علیہ میں اس کے ادب ہونے  
کو ظاہر بتایا، اور شرح وقایہ میں اس کی ترجیح کی طرف اشارہ کیا اور کافی میں اس کی دلیل مؤخر رکھی۔ مگر ان  
سب حضرات کا معتد ایک ہی حرف ہے اور وہ ہے استحقاق صرف۔ اور اس کا جواب معلوم ہو چکا۔  
اور خدا ہی کے لیے حمد ہے۔ (ت)

## اقول (میں کہتا ہوں) یہ تمہارے رب

کی جانب سے آسانی اور رحمت ہے۔ وہ فقیر و  
قطیر (کچھ اور کچھال اور گٹھلی کے پھٹکے) میں اپنے بندوں  
کی حاجتوں کی رعایت فرماتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ  
اس صورت میں تیم جائز ہو گیا جب پانی والا ایک پیسے  
میں پانی بیچ رہا ہے اور وہاں اس کی قیمت آدھا پیسہ  
ہے۔ اور ایک میل پانی دوڑ ہو تو تیم جائز ہو گیا اگرچہ  
وہ اس کے راستے ہی کی سمت میں ہو۔ اور اس طرف  
وہ اپنی ضرورت کے لیے جا بھی رہا ہے۔ لیکن  
حق شرع کی وجہ سے ممانعت قویہ بغیر وجوب کے  
متحقق نہ ہوگی اس لیے کہ شرعاً جو واجب نہیں اس کا  
ترک شرعاً ممنوع نہیں۔ اس سے فرق واضح ہوگا  
اور تمام حمد خدا کے لیے ہے جو سارے جہانوں کا مالک  
ہے۔ اسی لیے میں نقشہ میں امام محمد کے قول پر  
چلا ہوں اس لیے کہ اس پر صریح تصحیح کا نشان  
دیا گیا ہے اور اس لیے کہ دلیل کے اعتبار سے وہی  
اظهر ہے اور اس لیے کہ دین میں وہی احوط ہے۔

اگرچہ امام ابو یوسف کے قول میں بھی قوت ہے اس لیے

کہ وہ امام ابو یوسف کا قول ہے اور اس لیے کہ وہ "احل" میں ہے اور علیہ میں اس کے ادب ہونے  
کو ظاہر بتایا، اور شرح وقایہ میں اس کی ترجیح کی طرف اشارہ کیا اور کافی میں اس کی دلیل مؤخر رکھی۔ مگر ان  
سب حضرات کا معتد ایک ہی حرف ہے اور وہ ہے استحقاق صرف۔ اور اس کا جواب معلوم ہو چکا۔  
اور خدا ہی کے لیے حمد ہے۔ (ت)

بالجملہ حاصل تحقیق یہ ہو کہ اگر کپڑے یا بدن پر کوئی نجاست حقیقیہ مانعہ ہے اور وضو نہیں اور پانی اتنا ملا  
کہ چاہے نجاست دھو لے چاہے وضو کر لے دونوں نہیں ہو سکتے تو واجب ہے کہ اس سے نجاست ہی دھوئے  
اگر خلاف کرے گا گنہگار ہو گا حدث کے لیے تیم کرے خواہ نجاست دھونے سے پہلے یا بعد اور بعد اولیٰ ہے کہ



خلافتِ علماء سے بچنا ہے اور اسی لیے اگر پہلے کرچکا ہے نجا ست دھونے کے بعد دوبارہ تیمم کر لینا انسب و احری ہے اور اگر جہاں بت کا لحد باقی ہے اور حدث بھی ہوا اور وہ لحد غیر مراضع و ضو میں ہے یا کچھ مراضع و ضو کے ایک حصے میں کچھ دوسرے عضو میں اور پانی اتنا ملا کہ دونوں میں جس ایک کو چاہے دھو لے دونوں نہیں ہو سکتے تو اس پانی کو لحد دھونے میں صرف کرے اور حدث کے لیے لازم کہ جب پانی خرچ ہو لے اس کے بعد تیمم کرے اگرچہ پہلے بھی کرچکا ہو کہ وہ منقوض ہو گیا ظاہر ہے کہ تیمم بعد کو کرنے یا بعد کو دوبارہ کر لینے میں نہ کچھ خرچ ہے نہ کچھ عرج۔ تو اگر قولِ امام محمد کی صریح تصحیح نہ بھی ہوتی خلافتِ ائمہ سے خروج کے لیے اسی پر عمل مناسب و مندوب ہوتا نہ کہ اس طرہ صراحتہً لفظِ اصح موجود اور یہی دلیل کی رو سے ظاہر تر اور اسی میں احتیاط اور امر نماز میں احتیاط باعثِ فلاح و صلاح۔

اصلاح اللہ سیخنہ و تعالیٰ بالنامع سائر  
 اخواننا فی الدین ۛ وجعلنا جمیعاً من المفلحین  
 وحشرنا فی نمرۃ الصالحین ۛ تحت لواء  
 سید المرسلین ۛ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وعلیہم وعلیٰ آلہ و آلہم و حزبہ و  
 حزبہم اجمعین ۛ ابد الابدین ۛ والحمد للہ  
 رب العالمین ۛ وصلی اللہ تعالیٰ علی  
 المصطفیٰ و آلہ و صحبہ ۛ وایتہ و حزبہ ۛ  
 وعلینا بہم و لہم و فیہم و معہم آمین ۛ  
 یا ارحم الراحمین و اللہ تعالیٰ اعلم ۛ و علمہ  
 جل مجدہ اتم و احکم ۛ

خدا کے پاک برتر ہمارا حال ہمارے تمام دینی بھائیوں  
 کے ساتھ درست فرمائے اور ہم سب کو فلاح والوں  
 میں سے بنائے اور ہمیں صالحین کے زمرے میں  
 سید المرسلین کے جھنڈے تلے جمع فرمائے۔ خدا کے برتر  
 کا درود ہو حضور پر اور رسولوں پر اور حضور کی آل  
 اور رسولوں کی آل اور حضور کی جماعت اور رسولوں  
 کی جماعت سب پر ہمیشہ ہمیشہ۔ اور تمام حمد  
 خدا کے لیے ہے جو تمام جہانوں کا مالک ہے۔  
 اور اللہ تعالیٰ رحمت فرمائے سرکارِ مصطفیٰ، ان کی  
 آل، ان کے اصحاب، ان کے فرزند، ان کے گروہ  
 پر اور ہم پر ان کے طفیل، ان کے سبب، ان کے اثر

اور ان کے ساتھ۔ قبول فرمائے سب رحم کرنے والوں سے بڑھ کر رحم فرمانے والے۔ اور خدا کے برتر ہی  
 خوب جاننے والا ہے اور اس کا علم بہت تمام اور محکم ہے اس کا مجد علیل ہے۔ (ت)